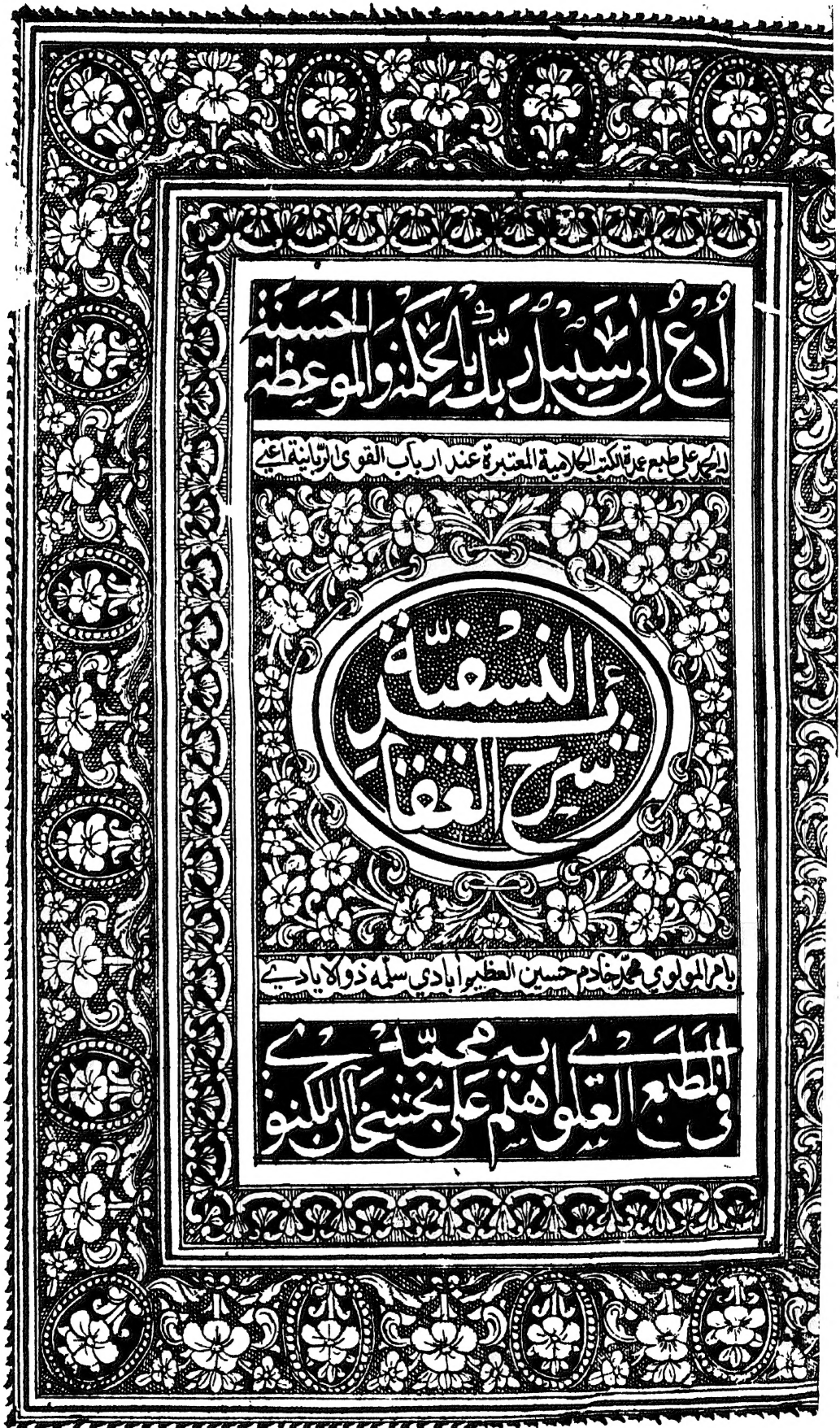


Cal. Coll. 3



Calcutta. Coll.



١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible][illegible]

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

باب العقائد وذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان
المراد من قوله ذلك لان

لا تطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

العلم هو العلم
بما هو عليه
ولا يطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

هذا هو العلم
بما هو عليه
ولا يطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

هذا هو العلم
بما هو عليه
ولا يطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

هذا هو العلم
بما هو عليه
ولا يطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

هذا هو العلم
بما هو عليه
ولا يطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

شرح عقائد نسمة

هذا هو العلم
بما هو عليه
ولا يطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

عقائد محمد وحمه الله

هذا هو العلم
بما هو عليه
ولا يطلب من العقل
شيئا من غير ما
هو عليه

[illegible][illegible]

۱۲ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۱۳ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۱۴ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۱۵ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۱۶ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۱۷ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۱۸ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۱۹ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى
 ۲۰ **عصا** **قول** من سقى النصارى كسركى على وجهه
 سؤال كانا نزل لم يمسكوا من كان
 بيلكث اللوات والصفاء صعبا
 بالذات والذات وهدر بالهوى

[illegible]

الفاظ مترادفه بمعنا یا بدیهی تصور قائل قبل فاعلم بثبوت حقائق الاشياء

لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ

اذحقاق الاشياء نفسها والاشياء بمعنى الموجودة والاشياء ١٢ حاصل الجواب بنسخ عدم التغير من الموضع

[illegible]

ففي نفس الامر لما يغفل واجب الوجود موجوداً وهذا الكلام مفيد بما يحتاج الى البيان
 اى ما تقدمه واجب الوجود موجود في نفس الامر (١٢) اى قلنا (١٣)

میسرل قولک التابت ثابت ولا مثل قولنا انا بالو النجم وشعری شحرى علی

اللاخفي وتحقيق ذلك ان الشيء قد يكون له اعتبارات مختلفة يكون الحكم عليه بشئ

فقد انظر الى بعض تلك الاعتبارات ووال بعض كالانسان اذا اخذ من حيث

مَسْئَلَةُ الْإِسْلَامِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْخَالِينَ

مقامان مہینہ بہ مہینہ سید و دادا علی بن ابی طالب علیہ السلام

لَا تَعْبُوا وَالْعِلْمُ نَجَاتٌ أَيْ بِالْمَحَاقِقِ مِنْ صَوْرَاتِهَا وَالْمَصْدِقِ بِهَا وَبِأَحْوَالِهَا

يتحقق في العلم من ثبوتها للقطع بأنه لا علم بجميع الحقائق وأجواب أن المراد

عَنْ جَنْسٍ رَأَى عَلَى الْقَائِلِينَ بِأَنَّهُ لَا بُدَّ لَشَيْءٍ مِنَ الْحَقَائِقِ وَالْأَعْلَامِ بِثَبُوتِ حَقِيقَتِهِ وَلَا

فان شئتم خلاف الشوطية فان شهر منكم حقاوة الاشياء ودرهم

فأما ما ذكره من خالات باطية فهو الزانية منهن من كثرته

الحقانی

بقية للاعتماد على ان اعطى ما التمسى جوهر الحوهر او عرضا معروض او قديما

تقديم اعادة ما حدث وهم العنصرية ونهم من نيكير العلم بثبوت شئ ولا ثبوت

نیرعم انه شاك شاك فی انه شاك و یلم جرا و یلم اللادریه و لنا تحقیقا انا نجزم

ضرورة بثبوت بعض الاشياء بالعمان، وبعضها بالعمان، والآخر بالانسان.

مطابق مع

لذلك اننا نختار موضوعنا

...ان عدم التمسك بالدين...

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچے۔

[illegible]

في نفس الامر كما يقل واجب الوجود موجودٌ و هذا كلام مفيد بما يحتاج الى البيان
 ليس لثبوت قولك الثابت ثابت ولا مثل قولنا اننا بالانجم وشعري شعري على
 ما لا يخفى وتحقيق ذلك ان شئ قد يكون له اعتبارات مختلفة يكون الحكم عليه شئ
 مفيداً بالنظر الى بعض تلك الاعتبارات دون البعض كالانسان اذا اخذ من حيث
 انه جسم كان الحكم عليه باحيوانية مفيداً واذا اخذ من حيث انه حيوان ناطق كان
 ذلك لغوا والعلم بها اى باحتقائق من تصوراتها والتصديق بها وباجوها
 متحقق وقيل المراد العلم بثبوتها لا لقطع بانه لا علم بجميع الحقائق واجوب ان المراد
 الجنس والاعمالين بانه لا ثبوت لشي من الحقائق ولا علم بثبوت حقيقة ولا
 بعد مشيئة ما خلافاً للشوطينية فان منهم من ينكر حقائق الاشياء ويرى
 انها اولها من خيالات باطلة وهم العنادية ومنهم من ينكر ثبوتها ويرى علمها
 تابعة للاعتقاد حتى ان اعتقدنا الشئ جوهراً فجوهره عرضاً فعرضاً او قدماً
 فقديم او حادثاً فحدث وهم العندية ومنهم من ينكر العلم بثبوت شئ ولا ثبوت
 ويرى انه شاك شاك في انه شاك ولم يجرأ وهم اللادرية ولنا تحقيقاً اننا نجزم
 بالقصوره بثبوت بعض الاشياء بالعيان وبعضها بالبيان والتمسك ان

بما يقع في تلك السليقة او لا بد من احد السليقة وكان يشبه كتاب السليقة من ذوق العبد على ما ذكره في الفقه وقال صاحبها لا ريب في ذلك

لا بد من احد السليقة او لا بد من احد السليقة وكان يشبه كتاب السليقة من ذوق العبد على ما ذكره في الفقه وقال صاحبها لا ريب في ذلك

لا بد من احد السليقة او لا بد من احد السليقة وكان يشبه كتاب السليقة من ذوق العبد على ما ذكره في الفقه وقال صاحبها لا ريب في ذلك

لا بد من احد السليقة او لا بد من احد السليقة وكان يشبه كتاب السليقة من ذوق العبد على ما ذكره في الفقه وقال صاحبها لا ريب في ذلك

من التصديقات هذا ولكن ينبغي ان يحل التجلي على الاكتشاف التام الذي لا يخلو
 لان العلم عنهم مقابل للظن للخلق اى الخلق من الملك والانس والجن
 بخلاف علم الخالق تعالى فانه لذاته لا بسبب من الاستباب فلهذا الحواس السليمة
 والخبر الصادق والعقل بحكم الاستقرار ووجه الضبط ان السبب ان كان من خارج
 فالخبر الصادق والا فان كان آت من غير مدرك فالحواس والا فالعقل فان قيل السبب
 في العلوم كلها هو الله تعالى لانها بخلقهم ويجازيه من غير تأثير للمجاسة والخبر والعقل
 والسبب في نظائري كالنار لا يحرق هو العقل لا غير وانما الحواس من الاحبال
 وطرق في الادراك السبب المقتضى في الجملة بان يخلق الله تعالى في العلم مع طريق
 العادة ليشتمل المدرك العقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخبر في التثنية بل هي شيا
 اخر مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل بمعنى ترتيب المبادئ والمقدمات
 قلنا هذا على اعادة المشايخ في لاقتصار على المقاصد والاعراض عن تدقيقات العقائد
 فانهم لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في نظائري التي
 لا شك فيها سواء كانت من قوى العقول او غيرهم جعلوا الحواس احد اسباب العلم
 معظم العلوم الدينية مستفاد من خبر الصادق جملوه سببا آخر ولما امتنع عنهم
 احواس الباطنية المسماة بالحدس المشرك في الخيال والوهم وغير ذلك لم يتعلق لهم في تفصيل
 الحسيات في التجربات البدسيات والنظريات وكان مرجع الكل الى العقل جملوه
 سببا ثالثا يفيض الى العلم بمرج والتفات او بانضمام حدس او تجربة او ترتيب

من التصديقات هذا ولكن ينبغي ان يحل التجلي على الاكتشاف التام الذي لا يخلو
 لان العلم عنهم مقابل للظن للخلق اى الخلق من الملك والانس والجن
 بخلاف علم الخالق تعالى فانه لذاته لا بسبب من الاستباب فلهذا الحواس السليمة
 والخبر الصادق والعقل بحكم الاستقرار ووجه الضبط ان السبب ان كان من خارج
 فالخبر الصادق والا فان كان آت من غير مدرك فالحواس والا فالعقل فان قيل السبب
 في العلوم كلها هو الله تعالى لانها بخلقهم ويجازيه من غير تأثير للمجاسة والخبر والعقل
 والسبب في نظائري كالنار لا يحرق هو العقل لا غير وانما الحواس من الاحبال
 وطرق في الادراك السبب المقتضى في الجملة بان يخلق الله تعالى في العلم مع طريق
 العادة ليشتمل المدرك العقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخبر في التثنية بل هي شيا
 اخر مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل بمعنى ترتيب المبادئ والمقدمات
 قلنا هذا على اعادة المشايخ في لاقتصار على المقاصد والاعراض عن تدقيقات العقائد
 فانهم لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في نظائري التي
 لا شك فيها سواء كانت من قوى العقول او غيرهم جعلوا الحواس احد اسباب العلم
 معظم العلوم الدينية مستفاد من خبر الصادق جملوه سببا آخر ولما امتنع عنهم
 احواس الباطنية المسماة بالحدس المشرك في الخيال والوهم وغير ذلك لم يتعلق لهم في تفصيل
 الحسيات في التجربات البدسيات والنظريات وكان مرجع الكل الى العقل جملوه
 سببا ثالثا يفيض الى العلم بمرج والتفات او بانضمام حدس او تجربة او ترتيب

من التصديقات هذا ولكن ينبغي ان يحل التجلي على الاكتشاف التام الذي لا يخلو
 لان العلم عنهم مقابل للظن للخلق اى الخلق من الملك والانس والجن
 بخلاف علم الخالق تعالى فانه لذاته لا بسبب من الاستباب فلهذا الحواس السليمة
 والخبر الصادق والعقل بحكم الاستقرار ووجه الضبط ان السبب ان كان من خارج
 فالخبر الصادق والا فان كان آت من غير مدرك فالحواس والا فالعقل فان قيل السبب
 في العلوم كلها هو الله تعالى لانها بخلقهم ويجازيه من غير تأثير للمجاسة والخبر والعقل
 والسبب في نظائري كالنار لا يحرق هو العقل لا غير وانما الحواس من الاحبال
 وطرق في الادراك السبب المقتضى في الجملة بان يخلق الله تعالى في العلم مع طريق
 العادة ليشتمل المدرك العقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخبر في التثنية بل هي شيا
 اخر مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل بمعنى ترتيب المبادئ والمقدمات
 قلنا هذا على اعادة المشايخ في لاقتصار على المقاصد والاعراض عن تدقيقات العقائد
 فانهم لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في نظائري التي
 لا شك فيها سواء كانت من قوى العقول او غيرهم جعلوا الحواس احد اسباب العلم
 معظم العلوم الدينية مستفاد من خبر الصادق جملوه سببا آخر ولما امتنع عنهم
 احواس الباطنية المسماة بالحدس المشرك في الخيال والوهم وغير ذلك لم يتعلق لهم في تفصيل
 الحسيات في التجربات البدسيات والنظريات وكان مرجع الكل الى العقل جملوه
 سببا ثالثا يفيض الى العلم بمرج والتفات او بانضمام حدس او تجربة او ترتيب

[illegible][illegible][illegible]

مقدمات لجعلوا السبب في العلم بان لنا جوهرًا وعطشًا وان لكل اعظم من الجواهر
 نور القمر مستفاد من شمس وان السقونيا مسهل من العالم حادث هو العقل ان كان
 في البعض استغاية من الحسن فالحواس جمع حاسة بمعنى القوة احاسه خمس بمعنى
 ان العقل حاكم بالضرورة بوجودها واما الحواس الباطنة التي ثبتها الفلاسفة فلان
 ولانها على الاصول للاسلامية التسليم وهي قوة مودعة في العصب المفروش في مقعر
 الصلح تدرك بها الاصوات بطرق وصول الهواء التكيف كيفية الصوت الى
 الصلح بمعنى ان الله تعالى يخلق الادراك في النفس عند ذلك البصر هي قوة
 مودعة في العصبين المجنبتين اللتين تتلاقيان ثم تفرقان فتاديان الى
 العينين تدرك بها الاضواء والالوان الاشكال المتفاوتة والحركات والحسن
 والقبح وغير ذلك مما يخلق الله تعالى ادراكها في النفس عند اتصال العصب بالقوة
 والشمس وهي قوة مودعة في الزائدين التابيتين في مقدم الدماغ الشبهتين
 بحالتى الثرى تدرك بها الروائح بطرق وصول الهواء التكيف كيفية الرائحة
 الى اخيشوم والذوق وهي قوة مودعة في العصب المفروش على جرم اللسان تدرك
 بها الطعم بخالطة الرطوبة اللعابية التي في الفم بالطعم وتصل الى العصب
 واللمس هي قوة مودعة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة
 واليبوسة ونحو ذلك عند اتصاله بالصلح وبكل حاسة منها اى من الحواس
 توقفت اى لطاع على ما وضعت اى تلك احاسه له بمعنى ان الله تعالى خلق

۱۱ عبدالحی
 ۱۲ عبدالحی
 ۱۳ عبدالحی
 ۱۴ عبدالحی
 ۱۵ عبدالحی
 ۱۶ عبدالحی
 ۱۷ عبدالحی
 ۱۸ عبدالحی
 ۱۹ عبدالحی
 ۲۰ عبدالحی
 ۲۱ عبدالحی
 ۲۲ عبدالحی
 ۲۳ عبدالحی
 ۲۴ عبدالحی
 ۲۵ عبدالحی
 ۲۶ عبدالحی
 ۲۷ عبدالحی
 ۲۸ عبدالحی
 ۲۹ عبدالحی
 ۳۰ عبدالحی
 ۳۱ عبدالحی
 ۳۲ عبدالحی
 ۳۳ عبدالحی
 ۳۴ عبدالحی
 ۳۵ عبدالحی
 ۳۶ عبدالحی
 ۳۷ عبدالحی
 ۳۸ عبدالحی
 ۳۹ عبدالحی
 ۴۰ عبدالحی
 ۴۱ عبدالحی
 ۴۲ عبدالحی
 ۴۳ عبدالحی
 ۴۴ عبدالحی
 ۴۵ عبدالحی
 ۴۶ عبدالحی
 ۴۷ عبدالحی
 ۴۸ عبدالحی
 ۴۹ عبدالحی
 ۵۰ عبدالحی
 ۵۱ عبدالحی
 ۵۲ عبدالحی
 ۵۳ عبدالحی
 ۵۴ عبدالحی
 ۵۵ عبدالحی
 ۵۶ عبدالحی
 ۵۷ عبدالحی
 ۵۸ عبدالحی
 ۵۹ عبدالحی
 ۶۰ عبدالحی
 ۶۱ عبدالحی
 ۶۲ عبدالحی
 ۶۳ عبدالحی
 ۶۴ عبدالحی
 ۶۵ عبدالحی
 ۶۶ عبدالحی
 ۶۷ عبدالحی
 ۶۸ عبدالحی
 ۶۹ عبدالحی
 ۷۰ عبدالحی
 ۷۱ عبدالحی
 ۷۲ عبدالحی
 ۷۳ عبدالحی
 ۷۴ عبدالحی
 ۷۵ عبدالحی
 ۷۶ عبدالحی
 ۷۷ عبدالحی
 ۷۸ عبدالحی
 ۷۹ عبدالحی
 ۸۰ عبدالحی
 ۸۱ عبدالحی
 ۸۲ عبدالحی
 ۸۳ عبدالحی
 ۸۴ عبدالحی
 ۸۵ عبدالحی
 ۸۶ عبدالحی
 ۸۷ عبدالحی
 ۸۸ عبدالحی
 ۸۹ عبدالحی
 ۹۰ عبدالحی
 ۹۱ عبدالحی
 ۹۲ عبدالحی
 ۹۳ عبدالحی
 ۹۴ عبدالحی
 ۹۵ عبدالحی
 ۹۶ عبدالحی
 ۹۷ عبدالحی
 ۹۸ عبدالحی
 ۹۹ عبدالحی
 ۱۰۰ عبدالحی

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ان التفتيش في كتابكم هو من فضائل الامم التي كان من شأنها
 ان تصنعوا من كل امر عظيم من الامم التي كان من شأنها
 ان تصنعوا من كل امر عظيم من الامم التي كان من شأنها

والله اعلم
بما في صدوركم

[illegible]

لا يخفى من ان يكون
هو اصل المركب و هو
او عن الثمات

لین متبادر الی
معاد الملک
خا ایا عن السلطه
الجزیره

من قضايائهم لانه قول آخر فعلى الاول الدليل على وجود الصانع هو العلم
 الثاني قولنا العالم حادث وكل حادث فله صانع واما قولهم الدليل هو الذي يلزم
 من العلم به العلم بشي آخر فبالتأني او متيقن واما كونه موجبا للعلم فلقطع بان من العلم
 تعالى الشجرة على يده تصديقا لفي دعوى الرسالة كان صادقا فيما اتى به من الاحكام
 واذا كان صادقا في العلم بمضمونها قطعاً واما انه استدلالى فلو تفقه على الاستدلال
 وتحضرا انه خبر ثبت رسالته بالخبرات وكل خبر بذاته فهو صادق ومضمونه
 والعلوم الثابتة بغير خبر الرسول يصح اي شياء العلم الثابت بالضرورة
 كالحسوس والبدنيات المتواترات في اليقين اي عدم احتمال النقص واللبس
 اي عدم احتمال الزوال وتشكيك للشك فهو علم بمعنى الاعتقاد المطابق احازا
 الثابت والا لكان جهلا او ظنا او تقليدا فان قيل هذا لما يكون في المتواترات
 فيرجع الى القسم الاول قلنا الكلام فيما علم انه خبر الرسول ان سمع من فيه او تواتر
 عنه ذلك وبغير ذلك ان لم يكن واما خبر الواحد فانما الفيد العلم بغير وض
 الشبهة في كونه خبر الرسول فان قيل فاذا كان متواترا او سموعا حسن
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم كان العلم احاصل به ضروريا كما هو
 حكم سائر المتواترات احسب ان الاستدلال ليا قلنا العلم الضروري في التواتر
 هو العلم بكونه خبر الرسول عليه السلام لان هذا المعنى هو الذي تواتر الاخبار
 به وفي السموع من في رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ادراك

[illegible][illegible]

هذه هي النسخة التي هي في المتاح

[illegible]

این کتاب ذکر تم استدلال بنظر العقل فیه اثبات ما نفیتیم قبلاً بقض فان زعموا انه
 معارضة للفاسد بالفاسد قلنا اما ان یفید شیئا فلا یکون فاسداً او الیفید فلا
 یکون معارضة فان قيل کون النظر مفید العلم ان کان ضروریاً لم یقع فیہ
 خلاف کما فی قولنا الواحد نصف الاثنين وان کان نظراً یلزم اثبات النظر
 بالنظر وانه دور قلنا الضروري قد وقع فیہ خلاف اما لعن اد اول تصور فی الامر
 فان العقول متفاوتة بحسب الفطرة بالتفاتی من العقلاء واستدلال من الآثار
 وشیئا ومن الاخبار والنظری قد مثبت بنظر مخصوص لا یعتبر به بالنظر
 کما یقال قولنا العالم متغیر وکل متغیر حادث فید العلم بحدوث العالم المتغیر
 لیس فی ذلک خصوصیتہ ہذا النظر بل لکونہ محتملاً مقروناً بشرائطه فیکون کل نظری
 صحیح مقرون بشرائطه مفید العلم وفي تحقیق ہذا لیس زیادة تفصیل لا یملیق
 ہذا الكتاب وما ثبت منہ ای من العلم الثابت بالعقل بالبداهة
 ای باول التوجہ من غیر احتیاج الی تفکر فهو ضروری کالعلم بان
 کل الشئ اعظم من جزئہ فانه بعد تصور معنی الكل وجزءه والا غلط
 لا یتوقف علی ثئی ومن توقف فیہ حیث زعم ان جزء الانسان کالید مثلاً
 قد یکون اعظم منہ فهو لم تصور معنی الجزء والکل وما ثبت منہ بالاستکمال
 اجمالی النظر فی الدلیل سوا کان استدلالاً من علل علی العلول کما اذا رای نار علم
 ان لما وغانا اوس العلول علی العلة کما اذا رای وغانا فلم ان ہناک

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

نارا وقد يخص الاول باسم العقل والثاني بالاستدلال فهو الكتابي اعم
بالكتب هو مباشرة الاسباب بالاختيار كصرف العقل والنظر في المقدمات في
الاستدلاليات والاصغار وتقليب الحجة ونحو ذلك في احكامه فالاستدلال
اعم من الاستدلال لانه الذي يحصل بالنظر في الدليل كحل استدلال الكتابي
ولا عكس كالبصائر اى اصل بالقصد والاختيار واما الضرورى فقد يقال في
مقابلة الاستدلالى وليس بالايكون تحصيله مقدور المخلوق اى يكون حاصله
من غير اختيار للمخلوق وقد يقال في مقابلة الاستدلالى وليس بما يحصل
بدون فكر ونظر في دليل فمن هنا جعل بعضهم العلم اعم من الكتابيا
اى حاصله مباشرة الاسباب بالاختيار وبعضهم ضروريا اى حاصله بالاستدلال
نظرا لانه لا تناقض في كلام صاحب البداية حيث قال ان العلم باحوادث نوعان
ضرورى وهو ما يحدثه الله تعالى في نفس العبد من غير كسبه واختياره كالحكم
بوجوده وتغير احواله والكتسابى وهو ما يحدثه الله تعالى فيه بواسطة كسبه
العبد وهو مباشرة الاسباب واسبابه ثلثة احوال سليمة والخبر الصاوق ونظر
العقل ثم قال اعم من نظر العقل نوعان ضرورى يحصل باول نظر
من غير تفكر كالعلم بان الكل اعظم من جزئه واستدلالى بحيث لا يفتقر
الى نوع تفكر كالعلم بوجود النار من رؤية الدخان والا لكان المقصود بالقاء
معنى في القلب بطريق الفيض ليس من اسباب المعرفة بل من معنى

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...
قوله في العقل بالاعتبار...

[illegible][illegible]

الخاتمة إلى دفع فعل مقتد كانه من
 صهر الاسباب في اقتضائه في غير دفع
 اذ هو الراد العود وكذا التقيد
 بعينه في غير العلم مع التقيد
 من الاسباب الثالثة المذكورة ١٢
جند قوله فلا زادوا دفع
 يعني انه لو بايع العلم الاعتقاد بالارزاق
 انشأت لا يتم الظن بجزم الذي ليس
 الزوال لا يقال ان يوجب قوة مقتضى
 الزمان في هذه الادارة لانه مع كون مقتضى
 لانه قد تارخا حيث قال ان مقتضى
 مقتضى الخ على الاكشاف انما هو
 لا يقتضي الظن ١٢ **جند قوله**
 يعلم ان الاجمال ان يوجب
 ان مقتضى هذه الادارة

[illegible]

وعند البعض من ثمانية اجزائه ليقع تقاطع الابعاد الثلاثة على زوايا
 قائمة وليس هذا تراعا لفظيا رجاء الى الاصطلاح حتى يرفع بان
 لكل احد ان يصطلح على ما شاء بل هو نزاع في ان المعنى الذي وضع
 لفظ الجسم بانه كل يكلفه في التركيب من جزئين ام لا احتج الاولون بانه
 يقال لا جسمين اذ زيد عليه جزء واحدانه جسم من الآخر فلو كان
 مجرد التركيب كاف في الجسمية لما صار مجرد زيادة الجزء ازيد في الجسمية
 وفيه نظر لانه اصل من الجسمانية بمعنى الضخامة وعظم المقدار يقال
 جسم الشيء اي عظم فهو جسم وجسام بالضم والكلام في الجسم الذي هو
 اسم لاصفة او غير مركب كالجوهريتين العين الذي لا
 يقبل الانقسام لا فعلا ولا وها ولا فرقا وهو الجزء الذي لا يتجزأ
 ولم يقل وهو الجوهري احتراماً عن ورود المنع بان لا يتركب لا يخصر عطفا
 في الجوهري بمعنى الجزء الذي لا يتجزأ بل لا بد من ابطال الميولي
 والعقول والنفوس المجردة ليقع ذلك وعند الفلاسفة لا وجود للجوهر
 الفروا عنه الجزء الذي لا يتجزأ وتركب الجسم انما هو من الميولي
 والصورة واقوى ادلة اثبات اجسادهم لو وضعت كرة حقيقة
 على سطح حقيق لم تناسه الاجساد غير منقسم اذ لو ماسة
 جسرئين لكان فيها خطا بالفعل فلم تكن كرة حقيقة وانما

فقد قيل في قوله
 لا جسمين اذ زيد عليه جزء واحدانه جسم من الآخر فلو كان
 مجرد التركيب كاف في الجسمية لما صار مجرد زيادة الجزء ازيد في الجسمية
 وفيه نظر لانه اصل من الجسمانية بمعنى الضخامة وعظم المقدار يقال
 جسم الشيء اي عظم فهو جسم وجسام بالضم والكلام في الجسم الذي هو
 اسم لاصفة او غير مركب كالجوهريتين العين الذي لا
 يقبل الانقسام لا فعلا ولا وها ولا فرقا وهو الجزء الذي لا يتجزأ
 ولم يقل وهو الجوهري احتراماً عن ورود المنع بان لا يتركب لا يخصر عطفا
 في الجوهري بمعنى الجزء الذي لا يتجزأ بل لا بد من ابطال الميولي
 والعقول والنفوس المجردة ليقع ذلك وعند الفلاسفة لا وجود للجوهر
 الفروا عنه الجزء الذي لا يتجزأ وتركب الجسم انما هو من الميولي
 والصورة واقوى ادلة اثبات اجسادهم لو وضعت كرة حقيقة
 على سطح حقيق لم تناسه الاجساد غير منقسم اذ لو ماسة
 جسرئين لكان فيها خطا بالفعل فلم تكن كرة حقيقة وانما

فقد قيل في قوله
 لا جسمين اذ زيد عليه جزء واحدانه جسم من الآخر فلو كان
 مجرد التركيب كاف في الجسمية لما صار مجرد زيادة الجزء ازيد في الجسمية
 وفيه نظر لانه اصل من الجسمانية بمعنى الضخامة وعظم المقدار يقال
 جسم الشيء اي عظم فهو جسم وجسام بالضم والكلام في الجسم الذي هو
 اسم لاصفة او غير مركب كالجوهريتين العين الذي لا
 يقبل الانقسام لا فعلا ولا وها ولا فرقا وهو الجزء الذي لا يتجزأ
 ولم يقل وهو الجوهري احتراماً عن ورود المنع بان لا يتركب لا يخصر عطفا
 في الجوهري بمعنى الجزء الذي لا يتجزأ بل لا بد من ابطال الميولي
 والعقول والنفوس المجردة ليقع ذلك وعند الفلاسفة لا وجود للجوهر
 الفروا عنه الجزء الذي لا يتجزأ وتركب الجسم انما هو من الميولي
 والصورة واقوى ادلة اثبات اجسادهم لو وضعت كرة حقيقة
 على سطح حقيق لم تناسه الاجساد غير منقسم اذ لو ماسة
 جسرئين لكان فيها خطا بالفعل فلم تكن كرة حقيقة وانما

واستناع الخرق والالتيام عليها والعرض لا يقوم بذاته بل بغيره
 فان يكون تابعا له في القوة ومختصا به اختصاصا بالنعوت على ما سبق
 لا يعضده الا يمكن تعقله بدون محل على وجه فان ذلك ناهي عن بعض الاعراض
 ويحدث في الاجسام والجواهر قيل هو من تمام التعريف احتراز عن
 صفات سد تعالى وقيل لابل هو بيان حكمه كالاوان وهو لما قيل السواد
 والبياض وقيل الحمرة والخضرة والصفرة ايضا والبواقي بالتركيب لا كون
 وهي الاجتماع والافتراق والحركة والسكون والطهور وانواعها تسعة
 المارة والحرقة والملوثة والعفوصة والجميضة ولقبض والحلاوة والدرسومة
 والثفافة ثم يحصل التركيب انواع لا تحصى والروائح وانواعها كثيرة
 ليست لها اسماء مخصوصة والآن نذكر ان ما عدا الاكوان لا يعرض الا لاجسام اذا
 تقرر ان العالم اعيان واعراض والاعيان اجسام وجواهر فنقول الكل حادث
 اما الاعراض فبعضها بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والصور بعد الظلمة والسواد بعد
 البياض وبعضها بالادراك كالاعراض والاعيان في الاجسام فاجاب عن ما قيل ان الخلق
 لا ينفصل عن بعضها بالادراك وهو غير ان العدم كما في الضد وذلك لان القدم
 يتأني العدم لان القديم ان كان واجبا لذاته نظاهر والآن نرمسنا هذه البيه
 بطريق الايجاب اذ الصادق من الشيء بالقصد والاختيار يكون حادثا بالضرورة
 مستند الى الموجب القديم قديم ضرورة امتناع تخلف العلول عن العلّة اما
 الاعيان فلانها لا تخلو عن المحاوث وكل ما لا تخلو عن المحاوث في حوادث

[illegible][illegible]

وجوده من الممكنات وهو الاعميان المتخيزة والاعراض لان اوله وجود المجرد
غيبته على ما بين في المطولات الثانية ان ما ذكر لا يدل على
حدوث جميع الاعراض او منها لا يدرك بالمشاهدة حدوثه ولا حدوث
اضداده كالأعراض القائمة بالسموات من الاضواء والاشكال
والامتدادات والحوادث ان هنا غير محل بالعرض لان حدوث
الاعميان يستدعي حدوث الاعراض ضرورة انها لا تقوم الا بها
الثالث ان الازل ليس عبارة عن حالة مخصوصة حتى يلزم من
وجود الجسم فيها وجود الحوادث فيها بل هو عبارة عن عدم الاولية او
عن استمرار الوجود في ازمنة مقدرة غير متناهية في جانب الماضي ومعنى
ازلية الحركات الاحداث انه ما من حركة الا قبلها حركة اخرى لالابد
وهذا هو مذاهب الفلاسفة وهم سلكون انه لا شئ من جزئيات الحركة
بقديم وانما الكلام في الحركة المطلقة والحوادث لا وجود لمطلق الا في
ضمن الجزئي فلا يتصور قدم المطلق مع حدوث كل من الجزئيات المتتابع
انه لو كان كل جسم في حيز لزم عدم تناسبي الاجسام لان احسنه هو السطح
الباطن من الحاوي المماس للسطح الظاهر من المحوى والحوادث ان احسنه
عند التكاثر في الفسارغ المتوهم الذي يشغله الجسم وتنفيذ في العاوه
ولما ثبت ان العالم محدث ومعلوم ان الحدوث لا بد له من محدث ضرورة

[illegible][illegible]

فوقہ زینتین و ذرا
انطریق اما جو حبیب
انفعل ک حبیب علیج

[illegible]

رحمہ اللہ

[illegible][illegible]

[illegible]

وسباني لهذا يادرم تحقيق انشاء الله تعالى المحلى لقادر الخليل السميع
 البصير الشأن المرشد لان بدنة العقل جازية بان محدث العالم على نهج
 البدع والنظام الحكم مع تمثيل عليه من الافعال المتقنة والنقوش المستحسنة
 لا يكون بدون هذه الصفات على ان اضدادها فانها صحت بحسب تنزيه الله
 تعالى عنها واليضا قد ورد الشرع بها وبعضها مما لا يتوقف ثبوت الشرع
 عليها فيصح التمسك بالشرع فيها كالشوحيد بخلاف وجود الصانع وكلامه و
 نحو ذلك مما يتوقف ثبوت الشرع عليه ليس بعرض لانه لا يقوم بذاته
 بل يقتصر الى محل يقومه فيكون ممكنا ولانه يمتنع بقاؤه والا لكان البقاء
 معني قائما به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال لان قيام العرض بالشيء
 معناه ان يحضره تابع لغيره والعرض لا يتجزأ له بذاته حتى يتجزأ غيره بمتبعيته
 وهذا سبني على ان بقاء الشيء معناه زائده على وجوده وان القيام
 معناه التبعية في التحيز والحق ان البقاء استمرار الوجود وعدم زواله
 وحقيقته الوجود ومن حيث النسبة الى الزمان الثاني ومعنى قولنا
 وجد ولم يبق انه حدث فلم يستمر وجوده ولم يكن ثابتا في الزمان الثاني
 وان الصانع هو الانتصاب للثابت كما في اوصاف البراءة تعالى فانما قائمته بذات الله تعالى
 ولا تحيز لغيره في التبعية لانه تعالى عن التحيز وان انتفاء الاجسام في كل آن مشاهدة
 ابتداء ما تجدد والامثال ليس بان بعد من ذلك في اللعروض نعم نسلك في قيام العرض بالعرض

فيكون ذلك لا بد من العلم بالصفات
 انما هو من الصفات المتقنة والنقوش المستحسنة
 لا يكون بدون هذه الصفات على ان اضدادها فانها صحت بحسب تنزيه الله
 تعالى عنها واليضا قد ورد الشرع بها وبعضها مما لا يتوقف ثبوت الشرع
 عليها فيصح التمسك بالشرع فيها كالشوحيد بخلاف وجود الصانع وكلامه و
 نحو ذلك مما يتوقف ثبوت الشرع عليه ليس بعرض لانه لا يقوم بذاته
 بل يقتصر الى محل يقومه فيكون ممكنا ولانه يمتنع بقاؤه والا لكان البقاء
 معني قائما به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال لان قيام العرض بالشيء
 معناه ان يحضره تابع لغيره والعرض لا يتجزأ له بذاته حتى يتجزأ غيره بمتبعيته
 وهذا سبني على ان بقاء الشيء معناه زائده على وجوده وان القيام
 معناه التبعية في التحيز والحق ان البقاء استمرار الوجود وعدم زواله
 وحقيقته الوجود ومن حيث النسبة الى الزمان الثاني ومعنى قولنا
 وجد ولم يبق انه حدث فلم يستمر وجوده ولم يكن ثابتا في الزمان الثاني
 وان الصانع هو الانتصاب للثابت كما في اوصاف البراءة تعالى فانما قائمته بذات الله تعالى
 ولا تحيز لغيره في التبعية لانه تعالى عن التحيز وان انتفاء الاجسام في كل آن مشاهدة
 ابتداء ما تجدد والامثال ليس بان بعد من ذلك في اللعروض نعم نسلك في قيام العرض بالعرض

بالعرض لسرعة الحركة ولبطوئها ليس تمام اذ ليس ههنا شئ هو حركة واحده هو
سرعة او بطور بل ههنا حركة مخصوصة تسمى بالنسبة الى بعض الحركات سرعة
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا تبين ان تليست السرعة والبطور
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقية لا تختلف بالاضافات لا
لا متركب وتميز وذلك اشارة الى حدوث ولا جوهر اما عندنا فلانهم لم يميز
الذي لا يتجزى وهو تجزؤ من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جعلوهما للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تجزؤ لكنهم جعلوه من اقسام الممكن واذا وابه الماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بهما القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتجزؤ وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم بلغة فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد الحكمين
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظ ولا مصورا في ذي صوته وشكل

قوله لا يتجزى وهو تجزؤ من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جعلوهما للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تجزؤ لكنهم جعلوه من اقسام الممكن واذا وابه الماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بهما القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتجزؤ وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم بلغة فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد الحكمين
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظ ولا مصورا في ذي صوته وشكل

قوله لا يتجزى وهو تجزؤ من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جعلوهما للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تجزؤ لكنهم جعلوه من اقسام الممكن واذا وابه الماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بهما القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتجزؤ وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم بلغة فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد الحكمين
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظ ولا مصورا في ذي صوته وشكل

قوله لا يتجزى وهو تجزؤ من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جعلوهما للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تجزؤ لكنهم جعلوه من اقسام الممكن واذا وابه الماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بهما القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتجزؤ وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم بلغة فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد الحكمين
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظ ولا مصورا في ذي صوته وشكل

قوله لا يتجزى وهو تجزؤ من الجسم والى تعالى متعال عن ذلك
واما عند الفلاسفة فلانهم وان جعلوهما للموجود لاني موضوع مجرد وكان
او تجزؤ لكنهم جعلوه من اقسام الممكن واذا وابه الماهية الممكنة التي اذا
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بهما القائم بذاته والموجود لاني
موضوع فانما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشرع بذلك
مع تباين الغم الى المركب والتجزؤ وذهاب المحبته والمنصاري الى الطلاق
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل
تلك كيف يصح اطلاق الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم
يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان الله والواجب القديم لهما
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق اسم بلغة فلهذا بالطلاق
من تلك اللغة او من لغة اخرى من حين احد ههنا في التراوفا الثاني في اتحاد الحكمين
في الاطلاق عليه تعالى وما يلزم معناه فيه لفظ ولا مصورا في ذي صوته وشكل

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

ولا غيره كالصفا الف في المتن - الا لفظك ١٢ - على

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ليس فهو ما يقرن بل انش
 سائر الاثني العاصية كانت
 عمامة قوله
 يا موني في ذكر الاشياء على
 سبيل التنبيل ولا فاقه ان
 لا يصر فيها اذ من عند استف
 خة قبل كلامه قل انك من
 بل انما التوحيد في راسه
 عمامة قوله
 في علم الله في قوله هو
 غير اعلم والذي في قوله
 ولما انقضت

عصاهم في شياطين الدواب
والموت في شياطين الدواب
والموت في شياطين الدواب
والموت في شياطين الدواب

[illegible]

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الاشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروطة حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون انقضاء الحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ياتي في التلفظ طنا

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الاشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروطة حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون انقضاء الحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ياتي في التلفظ طنا

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الاشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروطة حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون انقضاء الحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ياتي في التلفظ طنا

ان اذكره لك والدليل على ثبوت صفة الكلام اجماع الامة وتواتر النقل
 عن الانبياء ع انه تعالى شكلم مع القطع بتمثاله الحكم من غير ثبوت صفة
 الكلام فثبت ان له تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوية
 والبصر والملازمة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة زرا
 وخفاء كمر الاشارة الى اثباتها وقد مر ان نقل الكلام بمقتضى النقل
 وهو اى انه تعالى متكلم بكلام هو وصف له ضرورة امتناع
 اثبات اشتق للشي من غير قيام ما خذ الاشتقاق به وفي هذا رد على المتعذر
 حيث ذهبوا الى انه شكلم بكلام هو قائم بغيره ليس مستقلا اذلية ضرورة
 امتناع قيام المحاور بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات
 ضرورة انها اعراف حادثة مشروطة حدوث بعضها بالقضاء البعض لان
 امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون انقضاء الحرف الاول بدني وفي
 هذا رد على الحنابلة والكرامية القائلين بان كلامه عرض من جنس الاصوات
 والحروف ومع ذلك فهو قائم وهو اى الكلام صفة له اى معنى قائم بالذات
 منافية للسكوت الذي هو ترك التكلم مع القدرة عليه والافقة التي
 عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس او بحسب خلقتها
 وعدم بلوغها حد القوة كما في الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام
 اللفظي دون الكلام النفسي او السكوت والخرس انما ياتي في التلفظ طنا

لا يجاب بتحصيل المأمور به في وقت وجود المأمور ومسيرته إلى التخصيل

فی حکام الشیخ

باعتبارها إذا الحكم سنة واحدة
باعتبارها إذا الحكم سنة واحدة

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

والموضع
ان الموضع للفظ بعد
بل ان الاعتقاد باللفظ وضع
دستية دلالة على ان الكلام
عصام **قوله** بل ان الكلام
الزاد وعليل هذا يقتضيه ان يكون
منقولاً الى اللفظ في النقل لما وجد الاول
وهي بيان الابدان كونها
بين الجنين **عصام** **قوله** بل ان الكلام
بجوارح الجنان الاشارة الى
باعتبار الجنين في الملاحظة
بجوارح الجنان في الملاحظة
البدائية والدولية كونه مشتركاً

[illegible]

[illegible]

کتابان صنفہ و طبعہ لا تقوم بغیرہ و بطور بطلانہ لم تعرض لہ فی کتابی

[illegible]

الضرب مع المكون وان وزانه مع وزان الضرب مع المضروب ان
 الضرب صفة اضافية لا يتصور بدون المضافين اعني الضارب المضروب
 والتكوين صفة حقيقية هي سبب الاضافة التي هي اخرج المعدوم
 العدم الى الوجود لا عينها حتى لو كانت عينها على ما وقع في عبارة المشايخ كما
 القول بتحقيقه بدون المكون مكابرة وانكار الضروري فلا ينبغي بقاء
 من ان الضرب عرض تحيل التبع فلا بد لتعلقه بالمفعول وصول اللاحق اليه
 من وجود المفعول معه اذ لو تأخر لا تقدم هو بخلاف فعل البارئ تعالى فانه اذ
 واجب الدوام بقي الى وقت وجود المفعول وهو غير المكون عندنا
 لان الفعل يغير المفعول بالضرورة كالضرب مع المضروب الاكل مع المأكول
 ولانه لو كان نفس المكون لزم ان يكون المكون كونه مخلوقا بنفسه ضرورة
 انه مكنون بالتكوين الذي هو عينه فيكون قدما مستغنيا عن الصانع وهو محال
 وان لا يكون للخالق تعلق بالعالم سوى تقدم منه فاد عليه مع غير صنع تأثيره
 ضرورة تكونه بنفسه ولا لا يجب كونه خالقا والعالم مخلوقا فلا يصح القول بانه
 خالق للعالم وصانعه هذا خلف وان لا يكون الله تعالى كونه الاشياء ضرورة
 انه لا معنى للمكون الا ان تمام به التكوين والتكوين اذا كان عين المكون
 لا يكون قائما بذات الله تعالى وان يصح القول بان خالق سواد هذا الحجر
 اسود و هذا الحجر خالق للسواد اذ لا معنى للخالق والاسود والاسن قائم به الخلق والسواد

الضرب مع المكون وان وزانه مع وزان الضرب مع المضروب ان
 الضرب صفة اضافية لا يتصور بدون المضافين اعني الضارب المضروب
 والتكوين صفة حقيقية هي سبب الاضافة التي هي اخرج المعدوم
 العدم الى الوجود لا عينها حتى لو كانت عينها على ما وقع في عبارة المشايخ كما
 القول بتحقيقه بدون المكون مكابرة وانكار الضروري فلا ينبغي بقاء
 من ان الضرب عرض تحيل التبع فلا بد لتعلقه بالمفعول وصول اللاحق اليه
 من وجود المفعول معه اذ لو تأخر لا تقدم هو بخلاف فعل البارئ تعالى فانه اذ
 واجب الدوام بقي الى وقت وجود المفعول وهو غير المكون عندنا
 لان الفعل يغير المفعول بالضرورة كالضرب مع المضروب الاكل مع المأكول
 ولانه لو كان نفس المكون لزم ان يكون المكون كونه مخلوقا بنفسه ضرورة
 انه مكنون بالتكوين الذي هو عينه فيكون قدما مستغنيا عن الصانع وهو محال
 وان لا يكون للخالق تعلق بالعالم سوى تقدم منه فاد عليه مع غير صنع تأثيره
 ضرورة تكونه بنفسه ولا لا يجب كونه خالقا والعالم مخلوقا فلا يصح القول بانه
 خالق للعالم وصانعه هذا خلف وان لا يكون الله تعالى كونه الاشياء ضرورة
 انه لا معنى للمكون الا ان تمام به التكوين والتكوين اذا كان عين المكون
 لا يكون قائما بذات الله تعالى وان يصح القول بان خالق سواد هذا الحجر
 اسود و هذا الحجر خالق للسواد اذ لا معنى للخالق والاسود والاسن قائم به الخلق والسواد

ان التكوين عين المكون المتأخر
 نفس الاشياء المراد من كونها فيكون
 لا شك ان المكون لا يتصور بدون الصانع
 قوله المكون الذي هو سبب
 كما يفصح عنه بيان انشاءه فيقول
 المقصود والمراد من انشاءه فيقول
 وعدم زيادة في الوجود وعلى الذات
 ويقول ليس في الوجود وعلى الذات
 امر على يمينه ان يقال وهو فيكون
 اسم فاعل لان من انشاءه يكون
 انشاءه زائدا على المكون قائما بالذات
 على المكون اسم مفعول في قوله
 قوله المكون الذي هو سبب
 قوله المكون الذي هو سبب
 قوله المكون الذي هو سبب

الضرب مع المكون وان وزانه مع وزان الضرب مع المضروب ان
 الضرب صفة اضافية لا يتصور بدون المضافين اعني الضارب المضروب
 والتكوين صفة حقيقية هي سبب الاضافة التي هي اخرج المعدوم
 العدم الى الوجود لا عينها حتى لو كانت عينها على ما وقع في عبارة المشايخ كما
 القول بتحقيقه بدون المكون مكابرة وانكار الضروري فلا ينبغي بقاء
 من ان الضرب عرض تحيل التبع فلا بد لتعلقه بالمفعول وصول اللاحق اليه
 من وجود المفعول معه اذ لو تأخر لا تقدم هو بخلاف فعل البارئ تعالى فانه اذ
 واجب الدوام بقي الى وقت وجود المفعول وهو غير المكون عندنا
 لان الفعل يغير المفعول بالضرورة كالضرب مع المضروب الاكل مع المأكول
 ولانه لو كان نفس المكون لزم ان يكون المكون كونه مخلوقا بنفسه ضرورة
 انه مكنون بالتكوين الذي هو عينه فيكون قدما مستغنيا عن الصانع وهو محال
 وان لا يكون للخالق تعلق بالعالم سوى تقدم منه فاد عليه مع غير صنع تأثيره
 ضرورة تكونه بنفسه ولا لا يجب كونه خالقا والعالم مخلوقا فلا يصح القول بانه
 خالق للعالم وصانعه هذا خلف وان لا يكون الله تعالى كونه الاشياء ضرورة
 انه لا معنى للمكون الا ان تمام به التكوين والتكوين اذا كان عين المكون
 لا يكون قائما بذات الله تعالى وان يصح القول بان خالق سواد هذا الحجر
 اسود و هذا الحجر خالق للسواد اذ لا معنى للخالق والاسود والاسن قائم به الخلق والسواد

الضرب مع المكون وان وزانه مع وزان الضرب مع المضروب ان
 الضرب صفة اضافية لا يتصور بدون المضافين اعني الضارب المضروب
 والتكوين صفة حقيقية هي سبب الاضافة التي هي اخرج المعدوم
 العدم الى الوجود لا عينها حتى لو كانت عينها على ما وقع في عبارة المشايخ كما
 القول بتحقيقه بدون المكون مكابرة وانكار الضروري فلا ينبغي بقاء
 من ان الضرب عرض تحيل التبع فلا بد لتعلقه بالمفعول وصول اللاحق اليه
 من وجود المفعول معه اذ لو تأخر لا تقدم هو بخلاف فعل البارئ تعالى فانه اذ
 واجب الدوام بقي الى وقت وجود المفعول وهو غير المكون عندنا
 لان الفعل يغير المفعول بالضرورة كالضرب مع المضروب الاكل مع المأكول
 ولانه لو كان نفس المكون لزم ان يكون المكون كونه مخلوقا بنفسه ضرورة
 انه مكنون بالتكوين الذي هو عينه فيكون قدما مستغنيا عن الصانع وهو محال
 وان لا يكون للخالق تعلق بالعالم سوى تقدم منه فاد عليه مع غير صنع تأثيره
 ضرورة تكونه بنفسه ولا لا يجب كونه خالقا والعالم مخلوقا فلا يصح القول بانه
 خالق للعالم وصانعه هذا خلف وان لا يكون الله تعالى كونه الاشياء ضرورة
 انه لا معنى للمكون الا ان تمام به التكوين والتكوين اذا كان عين المكون
 لا يكون قائما بذات الله تعالى وان يصح القول بان خالق سواد هذا الحجر
 اسود و هذا الحجر خالق للسواد اذ لا معنى للخالق والاسود والاسن قائم به الخلق والسواد

قوله في قوله تعالى
والمفعول به هو
المتكلم في قوله
فان من قال التكوين

عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

والسواد بهما واحدا فلهما واحد وهذا كله تنبيه على كون الحكم تغاير للمفعول
والمفعول ضروريا لكنه ينبغي للعاقل ان يتأمل في امثال هذه المباحث
ولا ينبغي الى الراسخين عن علماء الاصول ان يكون احتمال بداهة ظاهرة على
من لا ادنى تمييز بل يطلب لكلامه محلا يصلح محل التزاع العلماء بخلافه
فان من قال التكوين عين المكون اراد ان الفاعل اذ فعل شيئا فليس
ههنا الا الفاعل والمفعول اما المعنى الذي كثر عنه بالتكوين والاياد ونحو ذلك
فما لم يستفاد من كلمة الانسان في
فهو امر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس امرا
محققا مغايرا للمفعول في الخارج ولم ير ان مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم
المكون لتلك المحالات وهذا كما يقال ان الوجود عين الماهية في الخارج
بمعنى انه ليس في الخارج للماهية تحقق ولعارضها المسمى بالوجود تحقق آخر
حتى يجمعا اجتماع القابل والمقبول كالجسم والسواد بل الماهية
اذا كانت فكونها هو وجودها لكنها متغايران في العقل بمعنى ان العقل
ان يلاحظ الماهية دون الوجود وبالعكس فلا يتم بطلان هذا الرأي
الاباشات ان تكون الاشياء مصدرها عن الباري تعالى يتوقف
على صفة حقيقية قائمة بالذات مغايرة للقدرة والارادة لتحقيق
تعلق القدرة على وفق الارادة بوجود المقادير ووقت وجوده اذ انب
الى القدرة ليسي ايجادا له اذ النسب الى القادر يسمى اخلق والتكوين

فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

فان من قال التكوين
عنه قوله تعالى
فان من قال التكوين

ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر

ونحو ذلك فحقيقته كون الذات بحيث تعلقت قدرته بوجود المقدور لوقته
 ثم تحقق بحسب خصوصيات المقدورات خصوصيات الافعال كالتمثيل والترزق
 والاحياء والاماتة وغير ذلك الى ما لا يحصى من احوالها وما يكون كل من
 ذلك صفة حقيقية ازلية فما تفرده بعض علماء ماوراء النهر وفيه شبه
 لما قد اوجدها وان لم يكن متغايرة والا قريبا ذهب اليه المحققون منهم
 وهو ان مرجع الكل الى التكوين فانه ان تعلق بالحياة ليس حيا وبالموت
 امانة وبالصورة تصويرا وبالرزق ترزيقا الى غير ذلك فكل تكوين
 وانما الخصوص بخصيصته التعلقات والارادة صفة الله تعالى
 ازلية قائمة بذاته كره ذلك تأكيداً وتحقيقاً لاثبات صفة
 قدمته سد تعالى تقتضي تخصيص المكونات بوجه ودون موجب وفي وقت دون
 وقت لا كما عمت الفلاسفة من انه تعالى موجب بالذات لا فاعل بالارادة
 والا فاختيار والتجارية من انه مريد بذاته لا بصفته وبعض المعتزلة من انه
 مريد بارادة حاوثة لا في محل والكرامية من ان ارادته حاوثة في ذاته
 والدليل على ما ذكرنا الآيات الناطقة باثبات صفة الارادة ومشية
 سد تعالى مع قطع بلزوم قيام صفة الشيء واستناع قيام الاحداث
 بانه تعالى والى ما نظام العالم وجوده على الوجه الاوفق الاصلاح
 وليس على كون صانعه قادرا مختارا وكذا حد وثه اذ لو كان صانعه

ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر

٥٥
 شمس قاهر نسفه

ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء بحدود وقدر

على امتناع رويتها وعين اعتراض بان الصحة عينية فلا يستدعي علمه ولو سلم
 فالواحد النوعي قد لعل بالمتغيرات كالحراثة بأشكالها والنار فلا يستدعي علمه
 مشتركة ولو سلم فالعدمي يصلح علمه للعدمي ولو سلم فلا ينسلم اشتراك الوجود
 بل وجود كل شيء عينه جسيم بان المراد بالعلمة متعلق الروية والقسم بل
 لما ولا يخفى في لزوم كونه وجوديا ثم لا يجوز ان تكون خصوصية الجاهل العلم
 لا تاويل ما نرى شيئا من بعد انما ندرك منه هوية ما دون خصوصية
 جوهرية او عرضية او انسانية او فرسية ونحو ذلك وبعد روية بروية واحدة
 متعلقة بهوية قد نقدر على تفضيلها الى ما فيه من اجزاء الاعراض قد لا نقدر
 متعلق الروية هو كون الشيء له هوية ما هو المعنى بالوجود واشترائه ضروري فيه
 نظرا لجواز ان يكون متعلق الروية هو جسيمه وما يتبعها من الاعراض عن غير
 اعتبار خصوصية تفسير الثاني ان موسى عليه السلام قد سأل الرب
 بقوله رب اني نظرت اليك فلم أكن مكنة لكان طلبها جليلا بما يحجز
 في ذات الله تعالى وما لا يجوز اوسفها وعبثا وطلبها للجمال والامسياء
 منزهون عن ذلك وان الله تعالى قد علق الروية بتقرير الجبل هو
 امر ممكن في نفسه ولعلق بالمكن مكن لان معناه الاخبار بثبوت العلق عند
 ثبوت العلق به والجمال لا يثبت على شيء من التقادير الممكنة وقد اعترض
 بوجه اقواها ان سوال موسى عم كان لاجل توحيد حيث قالوا لن نؤمن

[illegible]

١٢٠

اما الحاجب
منقذ الان

مخالفة الجميع
الشيخ قزويني

ان کیونانی

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي

نفاذ المرسوم

عبداللہ بن عبدالمطلب

۱۰۰

سید محمد

تفصیلات

هذا النوع

المردية الخار
بالحقبة

عن ابن عمر رضي الله عنهما

والانكشاف
الناس وعمر

بالمعلم المفضل

۱۲۵

على المنة

من هذه الو

المستعملين

11-20-74

•

[illegible]

انظر في الاية فليبين قال انظر الى الجبل فان
 السور والاماشي الروية بالاستمر ارجل
 فلان انظر ان السور
 السور والاماشي الروية بالاستمر ارجل
 انظر في الاية فليبين قال انظر الى الجبل فان
 السور والاماشي الروية بالاستمر ارجل
 فلان انظر ان السور
 السور والاماشي الروية بالاستمر ارجل

نومن لك حتى نرى السد حجة فسأل ليعلموا امتناعها كما علموه وها أنا
ان المعلق عليه ممكن بل هو استقرار الجبل حال تحركه وهو محال جيبان
كلام من فك خلاف الظاهر ولا ضرورة في ارتكابه على ان القوم كانوا
مؤمنين كفأهم قول موسى عم ان الروية ممنوعة وان كانوا كفارا لم يصح
في حكم الله تعالى بالامتناع واما ما كان يكون السؤال عبثا والاشارة
التحرر ايضا ممكن بان يقع السكون بدل الحركة واما الحال اجماع الحركة
والسكون واجبة بالنقل وقد ورد الدليل السمع بايجاب
المؤمنين الله تعالى في الدار الآخرة اما الكتاب فقوله تعالى وجوه من انوار
الى ربها ناظرة واما السنة فقوله عم انكم سترون كرم كما ترون القمر ليلة البدر
وهو مشهور برواه احد وعشرون من اكابرة الصحابة رضوان الله عليهم واما
الاجماع فهو ان الامة كانوا مجمعين على وقوع الروية في الآخرة وان الآيات
الواردة في ذلك محمولة على طواغيتهم لما ثبت في الحديث انهم لم يروا
وما يلائم واقوى شبههم من العظايات ان الروية مشروطة بكون المرء
في مكان وجبة ومقابلة من الراي ثبوت سافه بينهما بحيث لا يكون في غايته
الترب لان غاية البعد والاتصال شعاع من الباصرة بالمرئ وكل ذلك محال
في حق الله تعالى وانجواب منعه هذا الاشتراط واليه اشار بقوله فيس لا
في مكان ولا على جهة من مقابلة والاتصال شعاع او ثبوت

[illegible]

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً للناس
والعلماء أئمةً للناس
والعلماء أئمةً للناس

وَقَوْلُهُ لَقَدْ
لَمْ يَكُنْ فِي
فَأَخَذَهُ الصَّاعِقَةُ
وَلَمْ يَنْظُرْ دُونَ
وَمِنْ آيَاتِهِ
بِأَلْفِ نَفْسٍ
لَمْ يَكُنْ قَابِلٌ
لِقَوْلِهِمْ قَوْلًا
فَقَالَ لَكُمْ كَلِمَاتٌ
لَمْ يَكُنْ يَكُونُ لَكُمْ
بِأَلْفِ نَفْسٍ
لَمْ يَكُنْ يَكُونُ لَكُمْ
بِأَلْفِ نَفْسٍ

ملک علی بن ابی طالب
میرزا علی بن ابی طالب
میرزا علی بن ابی طالب
میرزا علی بن ابی طالب

[illegible][illegible]

[illegible]

الله و
 اسعد نوزش
 نيبان اباد
 الصفير على
 شيفير
 افضل الغنيس
 نقض
 ان يكون اداة
 سطر العزاد
 ليس لذلك
 و اجاب ان
 افضل نقض
 لا يقضون
 اسعد في
 الغنيس
 والغنيس عليه

[illegible]

له قوله قاعدة

وبين حركة القربى ان الاولى باختياره وكون الشاينة
وبانه لو كان الكل خلق الله تعالى لمطلت قاعدة التكليف المدح
والذم والثواب والعقاب وهو ظاهر واجواب ان ذلك
انما يتوجه على الجبرية القائلين بنفي الكسب الاختيار اصلا وانما نحن
قائمة على ما نحققه ان شاء الله تعالى وقد تمسك بانه لو كان خلقا
لافعال العباد لو كان هو القائم والقاعد والاكل والشارب
والزاني والسارق الى غير ذلك وهذا اجل عظيم لان المتصف
بالشيء من قام به ذلك الشيء لاسن اوجده او لا يرون ان الله
تعالى هو الخالق للسود والبياض وسائر الصفات في الاجسام
ولا يتصف بذلك وربما تمسك بقول تعالى فبما ترك الله من الخلقين
واذ خلق من الطين كهيئة الطير واجواب ان الخلق ههنا بمعنى
التقدير وهي افعال العباد كلها بارادته ومشيئته
تعالى ونقدس وقد سبق انها عندنا عبارة عن معنى واحد
وحكمه لا يبعد ان يكون ذلك شارة الى خطاب التكوين
وقضيته اي قضاؤه وهو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام لا يقال
لو كان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضا به لان الرضا بالقضاء
واجب واللازم باطل لان الرضا بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقض

ابو دود قوله
والثواب والعقاب اورد
بغير ذكره في قوله
الاولى باختياره
انما يتوجه على الجبرية
قائمة على ما نحققه
لو كان خلقا لافعال
العباد لو كان هو
القائم والقاعد والاكل
والشارب والزاني
والسارق الى غير ذلك
وهذا اجل عظيم لان
المتصف بالشيء من قام
به ذلك الشيء لاسن
اوجده او لا يرون ان
الله تعالى هو الخالق
للسود والبياض وسائر
الصفات في الاجسام
ولا يتصف بذلك وربما
تمسك بقول تعالى فبما
ترك الله من الخلقين
واذ خلق من الطين
كهيئة الطير واجواب
ان الخلق ههنا بمعنى
التقدير وهي افعال
العباد كلها بارادته
ومشيئته تعالى ونقدس
وقد سبق انها عندنا
عبارة عن معنى واحد
وحكمه لا يبعد ان يكون
ذلك شارة الى خطاب
التكوين وقضيته اي
قضاؤه وهو عبارة
عن الفعل مع زيادة
احكام لا يقال لو كان
الكفر بقضاء الله تعالى
لوجب الرضا به لان
الرضا بالقضاء واجب
واللازم باطل لان
الرضا بالكفر كفر
لانا نقول الكفر مقض

خلفه قوله
والثواب والعقاب اورد
بغير ذكره في قوله
الاولى باختياره
انما يتوجه على الجبرية
قائمة على ما نحققه
لو كان خلقا لافعال
العباد لو كان هو
القائم والقاعد والاكل
والشارب والزاني
والسارق الى غير ذلك
وهذا اجل عظيم لان
المتصف بالشيء من قام
به ذلك الشيء لاسن
اوجده او لا يرون ان
الله تعالى هو الخالق
للسود والبياض وسائر
الصفات في الاجسام
ولا يتصف بذلك وربما
تمسك بقول تعالى فبما
ترك الله من الخلقين
واذ خلق من الطين
كهيئة الطير واجواب
ان الخلق ههنا بمعنى
التقدير وهي افعال
العباد كلها بارادته
ومشيئته تعالى ونقدس
وقد سبق انها عندنا
عبارة عن معنى واحد
وحكمه لا يبعد ان يكون
ذلك شارة الى خطاب
التكوين وقضيته اي
قضاؤه وهو عبارة
عن الفعل مع زيادة
احكام لا يقال لو كان
الكفر بقضاء الله تعالى
لوجب الرضا به لان
الرضا بالقضاء واجب
واللازم باطل لان
الرضا بالكفر كفر
لانا نقول الكفر مقض

ابو دود قوله
والثواب والعقاب اورد
بغير ذكره في قوله
الاولى باختياره
انما يتوجه على الجبرية
قائمة على ما نحققه
لو كان خلقا لافعال
العباد لو كان هو
القائم والقاعد والاكل
والشارب والزاني
والسارق الى غير ذلك
وهذا اجل عظيم لان
المتصف بالشيء من قام
به ذلك الشيء لاسن
اوجده او لا يرون ان
الله تعالى هو الخالق
للسود والبياض وسائر
الصفات في الاجسام
ولا يتصف بذلك وربما
تمسك بقول تعالى فبما
ترك الله من الخلقين
واذ خلق من الطين
كهيئة الطير واجواب
ان الخلق ههنا بمعنى
التقدير وهي افعال
العباد كلها بارادته
ومشيئته تعالى ونقدس
وقد سبق انها عندنا
عبارة عن معنى واحد
وحكمه لا يبعد ان يكون
ذلك شارة الى خطاب
التكوين وقضيته اي
قضاؤه وهو عبارة
عن الفعل مع زيادة
احكام لا يقال لو كان
الكفر بقضاء الله تعالى
لوجب الرضا به لان
الرضا بالقضاء واجب
واللازم باطل لان
الرضا بالكفر كفر
لانا نقول الكفر مقض

ابو دود قوله
والثواب والعقاب اورد
بغير ذكره في قوله
الاولى باختياره
انما يتوجه على الجبرية
قائمة على ما نحققه
لو كان خلقا لافعال
العباد لو كان هو
القائم والقاعد والاكل
والشارب والزاني
والسارق الى غير ذلك
وهذا اجل عظيم لان
المتصف بالشيء من قام
به ذلك الشيء لاسن
اوجده او لا يرون ان
الله تعالى هو الخالق
للسود والبياض وسائر
الصفات في الاجسام
ولا يتصف بذلك وربما
تمسك بقول تعالى فبما
ترك الله من الخلقين
واذ خلق من الطين
كهيئة الطير واجواب
ان الخلق ههنا بمعنى
التقدير وهي افعال
العباد كلها بارادته
ومشيئته تعالى ونقدس
وقد سبق انها عندنا
عبارة عن معنى واحد
وحكمه لا يبعد ان يكون
ذلك شارة الى خطاب
التكوين وقضيته اي
قضاؤه وهو عبارة
عن الفعل مع زيادة
احكام لا يقال لو كان
الكفر بقضاء الله تعالى
لوجب الرضا به لان
الرضا بالقضاء واجب
واللازم باطل لان
الرضا بالكفر كفر
لانا نقول الكفر مقض

لا قضاء والرضا ^{بالله} ما يجب بالقضاء ^{بالله} وتل المقتضى وتقتضى ^{بالله} وهو تحريم
 كل مخلوق بحمد الذى يوحى من حسن ونفع ضرر وما يحويه من
 زبان او مكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب والمقصود ^{بالله} تبيين
 ارادة الله تعالى وقدرته لما من ان الكل خلق الله تعالى
 وهو يستدعى القدرة والارادة لعدم الاكراه والاجبار فان قيل
 فيكون الكافر مجبوراً في كفره والفاسق في فسقه فلا يصح تكليفهما بالايمان
 والطاعة قلنا انه تعالى اراد منهما الكفر والفسق باختيارهما فلا يكسرانه
 علم منهما الكفر والفسق بالاختيار ولم يلزم تكليف المحال ^{بالله} والتمعت ^{بالله}
 انكره والارادة الله تعالى للشروع والقبائح حتى قالوا انه اراد من الكافر
 والفاسق ايمانه وطاعته لا كفره ومعصيته زعمنا منهم ان ارادة القبيح
 قبيحة كخلقها ويجادها ونحن نمنع ذلك بل القبيح كسب القبيح والاتصاف
 به فعندهم يكون كسب ما يقع من افعال العباد على خلاف ارادة الله
 تعالى وهذا شنيع جدا حكى عن عمرو بن عبد الله قال ما الرضى ^{بالله}
 مثل الرضى مجوسى كان معى في السفينة فقلت لم لا تسلم فقال
 لان الله تعالى لم يريد اسلامى فاذا اراد اسلامى اسلمت فقلت للجحوش
 ان الله تعالى يريد اسلامك ولكن الشياطين لا يريدونك ^{بالله}
 فقال الجحوش فانا اكون مع الشريك ^{بالله} الاغلب ركه

۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴

[illegible]

المعنى تقتضى سابقية القصد والاختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل
 وكتب وصام بخلاف مثل حال الغلام واسود لونه والنصوص القطعية
 ذلك كقوله تعالى خذوا زكواتكم لعلكم تفلحون وقوله تعالى فمن شاء فليؤمن
 ومن شاء فليكفر الى غير ذلك فان قيل بعد تميم علم الله تعالى واراؤه
 الجبر لازم قطعاً لانها امان يتعلّق بوجود الفعل فيجب او بعد تبيين
 دلالة اختيار مع الوجوب والامتناع قلنا يعلم ويريدان العبد الفعل
 او تركه باختياره فلا اشكال فان قيل فيكون فعله الاختياري جبراً
 او ممتنعاً وهذا ينافي الاختيار قلنا انه ممنوع فان الوجوب بالاختيار
 محقق للاختيار لا مناف له وايضا منقوض بانفعال الباري فان
 قيل لا معنى لكون العبد فاعلاً بالاختيار الا كونه موجد الفاعل له
 بالقصد والارادة وقد سبق ان الله تعالى مستقل بخلق الافعال
 ويجادها ومعلوم ان المقدور الواحد لا يدخل تحت قدرتين متعلتين
 قلنا لا كلام في قوة هذا الكلام ومثانته الا انه لما ثبت بالبرهان ان
 الخالق هو الله تعالى وبالضرورة ان لقدرة العبد واراؤه مطلقاً في
 بعض الافعال كحركة البطش ودون البعض كحركة الارتعاش الجناني التفت
 عن هذا المصيق الى القول بان الله خالق العبد كاسب بتحقيقه ان صر
 العبد قدرته واراؤه الى الفعل كسب ويجاد الله تعالى الفعل عقيب

ان الله تعالى خالق العبد كاسب بتحقيقه ان صر
 العبد قدرته واراؤه الى الفعل كسب ويجاد الله تعالى الفعل عقيب

ان الله تعالى خالق العبد كاسب بتحقيقه ان صر
 العبد قدرته واراؤه الى الفعل كسب ويجاد الله تعالى الفعل عقيب

ان الله تعالى خالق العبد كاسب بتحقيقه ان صر
 العبد قدرته واراؤه الى الفعل كسب ويجاد الله تعالى الفعل عقيب

ان الله تعالى خالق العبد كاسب بتحقيقه ان صر
 العبد قدرته واراؤه الى الفعل كسب ويجاد الله تعالى الفعل عقيب

ان الله تعالى خالق العبد كاسب بتحقيقه ان صر
 العبد قدرته واراؤه الى الفعل كسب ويجاد الله تعالى الفعل عقيب

بخلاف الكاسب فانه قد يفعل الحسن وقد يفعل القبيح فلهذا كسب مع ورود
 النبي عن قبيحا سفها موجبا لاستحقاق الذم والعقاب والحسن
 منها اي من افعال العباد وهو ما يكون متعلق المدح في العاجل
 والثواب في الآجل والاحسن ان يفسر بما لا يكون متعلقا للذم العقاب
 ليس بربضاء الله تعالى اي بارادته من غير اعراض والقياس
 منها وهو ما يكون متعلق الذم في العاجل والعقاب في الآجل
 ليس بربضاء لما عليه من الاستعراض قال الله تعالى ولا يرضى
 لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بكل الرضا
 والمحبة والامر لا يتعلق الا بالحسن دون القبح والاستطاعة
 مع الفعل خلافا للمعزلة وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل
 اشارة الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض تخلق الله تعالى في الحيوان
 يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها
 شرط لاداء الفعل لاعلة وبالجملة هي صفة تخلقها الله تعالى عنه
 قصد اكتساب الفعل بعد سلامته الاسباب والآلات فان قصد فعل الخير خلق
 الله تعالى قدرة فعل الخير فيستحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله
 تعالى قدرة فعل الشر فكان هو المضيغ لقدرة فعل الخير فيستحق الذم والعقاب
 ولهذا اذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

قوله تعالى لا يرضى لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بكل الرضا والمحبة والامر لا يتعلق الا بالحسن دون القبح والاستطاعة مع الفعل خلافا للمعزلة وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل اشارة الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض تخلق الله تعالى في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها شرط لاداء الفعل لاعلة وبالجملة هي صفة تخلقها الله تعالى عنه قصد اكتساب الفعل بعد سلامته الاسباب والآلات فان قصد فعل الخير خلق الله تعالى قدرة فعل الخير فيستحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر فكان هو المضيغ لقدرة فعل الخير فيستحق الذم والعقاب ولهذا اذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

قوله تعالى لا يرضى لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بكل الرضا والمحبة والامر لا يتعلق الا بالحسن دون القبح والاستطاعة مع الفعل خلافا للمعزلة وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل اشارة الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض تخلق الله تعالى في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها شرط لاداء الفعل لاعلة وبالجملة هي صفة تخلقها الله تعالى عنه قصد اكتساب الفعل بعد سلامته الاسباب والآلات فان قصد فعل الخير خلق الله تعالى قدرة فعل الخير فيستحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر فكان هو المضيغ لقدرة فعل الخير فيستحق الذم والعقاب ولهذا اذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

قوله تعالى لا يرضى لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بكل الرضا والمحبة والامر لا يتعلق الا بالحسن دون القبح والاستطاعة مع الفعل خلافا للمعزلة وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل اشارة الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض تخلق الله تعالى في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها شرط لاداء الفعل لاعلة وبالجملة هي صفة تخلقها الله تعالى عنه قصد اكتساب الفعل بعد سلامته الاسباب والآلات فان قصد فعل الخير خلق الله تعالى قدرة فعل الخير فيستحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر فكان هو المضيغ لقدرة فعل الخير فيستحق الذم والعقاب ولهذا اذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

قوله تعالى لا يرضى لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بكل الرضا والمحبة والامر لا يتعلق الا بالحسن دون القبح والاستطاعة مع الفعل خلافا للمعزلة وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل اشارة الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض تخلق الله تعالى في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها شرط لاداء الفعل لاعلة وبالجملة هي صفة تخلقها الله تعالى عنه قصد اكتساب الفعل بعد سلامته الاسباب والآلات فان قصد فعل الخير خلق الله تعالى قدرة فعل الخير فيستحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر فكان هو المضيغ لقدرة فعل الخير فيستحق الذم والعقاب ولهذا اذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

۱۲ الودود
 ۱۳ الودود
 ۱۴ الودود
 ۱۵ الودود
 ۱۶ الودود
 ۱۷ الودود
 ۱۸ الودود
 ۱۹ الودود
 ۲۰ الودود
 ۲۱ الودود
 ۲۲ الودود
 ۲۳ الودود
 ۲۴ الودود
 ۲۵ الودود
 ۲۶ الودود
 ۲۷ الودود
 ۲۸ الودود
 ۲۹ الودود
 ۳۰ الودود
 ۳۱ الودود
 ۳۲ الودود
 ۳۳ الودود
 ۳۴ الودود
 ۳۵ الودود
 ۳۶ الودود
 ۳۷ الودود
 ۳۸ الودود
 ۳۹ الودود
 ۴۰ الودود
 ۴۱ الودود
 ۴۲ الودود
 ۴۳ الودود
 ۴۴ الودود
 ۴۵ الودود
 ۴۶ الودود
 ۴۷ الودود
 ۴۸ الودود
 ۴۹ الودود
 ۵۰ الودود
 ۵۱ الودود
 ۵۲ الودود
 ۵۳ الودود
 ۵۴ الودود
 ۵۵ الودود
 ۵۶ الودود
 ۵۷ الودود
 ۵۸ الودود
 ۵۹ الودود
 ۶۰ الودود
 ۶۱ الودود
 ۶۲ الودود
 ۶۳ الودود
 ۶۴ الودود
 ۶۵ الودود
 ۶۶ الودود
 ۶۷ الودود
 ۶۸ الودود
 ۶۹ الودود
 ۷۰ الودود
 ۷۱ الودود
 ۷۲ الودود
 ۷۳ الودود
 ۷۴ الودود
 ۷۵ الودود
 ۷۶ الودود
 ۷۷ الودود
 ۷۸ الودود
 ۷۹ الودود
 ۸۰ الودود
 ۸۱ الودود
 ۸۲ الودود
 ۸۳ الودود
 ۸۴ الودود
 ۸۵ الودود
 ۸۶ الودود
 ۸۷ الودود
 ۸۸ الودود
 ۸۹ الودود
 ۹۰ الودود
 ۹۱ الودود
 ۹۲ الودود
 ۹۳ الودود
 ۹۴ الودود
 ۹۵ الودود
 ۹۶ الودود
 ۹۷ الودود
 ۹۸ الودود
 ۹۹ الودود
 ۱۰۰ الودود

على ما لم يوجب التصرف في
 الكادون استثناء بقاؤه في الصفات
 وذلك لان الصفات بقاؤه في الصفات
 بقاؤه عن انه يوجب ان لا يمتنع
 على ان لا يمتنع ان يمتنع ان لا يمتنع
 الصفات فانما يوجب ان يكون الصفات
 يتقارب مع ان لا يكون الصفات
 قوله فان قيل ان الصفات
 انما من الصفات استثناء بقاؤه في الصفات
 ومنه قوله ان الصفات بقاؤه في الصفات
 بالاستثناء لا يكون الصفات بقاؤه في الصفات
 قبل الصفات لا يكون الصفات بقاؤه في الصفات
 الصفات بقاؤه في الصفات بقاؤه في الصفات
 يتوهم بقاؤه في الصفات بقاؤه في الصفات
 ان الصفات بقاؤه في الصفات بقاؤه في الصفات

جہاں بابو کے محمد احمد خان نے

وادرود علیہ انہیچیز ان کیوں انکارش المعتقدیہا شخص تسبیح القدرة لافضہ ہوتا حتیٰ بدیم قیام العرق العوض^{۱۲}

[illegible]

[illegible][illegible]

الارواح وكلها
لا تسلب ولا تضاف
التلفيق
لا يكون الا
بالتفريق
لا يكون الا
بالتفريق
لا يكون الا
بالتفريق

هـ قوله لا استطاعة
للاستطاعة بالمتن
الاول فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول

هـ قوله لا استطاعة
للاستطاعة بالمتن
الاول فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول

والاسباب الالهية لا يشترط منه استم فاعل محمل عليه تجلات الاستطاعة
وصحة التكليف فعمد على هذه الاستطاعة التي هي سلامة
الاسباب والآلات لا الاستطاعة بالمعنى الاول فان اريد بالعجز
عدم الاستطاعة بالمعنى الاول فلا نسلم استحالة تكليف العاجز ان
اريد بالمعنى الثاني فلا نسلم لزومه لجواز ان تحصل قبل الفعل سلامة الاسباب
والآلات وان لم تحصل حقيقة القدرة التي بها الفعل وقد يجاب بان القدرة
صالحة للضدين عند ابني حنيفة رحمة الله عليه حتى ان القدرة المصروفة الى
الكفر هي بعينها القدرة التي تصرف الى الايمان لا اختلاف الا في التعلق
وهو لا يوجب الاختلاف في نفس القدرة فالكافر قادر على الايمان
التكليف به الا انه صرف قدرته الى الكفر وضع باختياره صرفه الى
الايمان فاستحق الذم والعقاب ولا يخفى ان في هذا الجواب تسليما
لكون القدرة قبل الفعل لان القدرة على الايمان في حال الكفر تكون
قبل الايمان لاحالة فان اجيب بان المراد ان القدرة وان صلت
للضدين لكنهما من حيث التعلق باحدهما لا يكون الامور حتى ان ما يلزم
مقارنتها للفعل هي القدرة المتعلقة بالفعل وما يلزم مقارنتها
للتكليف هي القدرة المتعلقة به واما نفس القدرة فقد تكون مقدرة
متعلقة بالضدين قلنا هذا مما لا يتصور فيه نزاع اصلا بل هو

عصام قوله لا استطاعة
للاستطاعة بالمتن
الاول فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول

عصام قوله لا استطاعة
للاستطاعة بالمتن
الاول فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول

عصام قوله لا استطاعة
للاستطاعة بالمتن
الاول فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول
فان اريد بالمتن
الاول لا استطاعة
بالمتن الاول

[illegible]

من ان الله تعالى قد قطع عليه الاجل لنا ان الله تعالى قد علم باجل
 العباد على ما علم من غير تردد وبانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعه
 ولا يستقدمون واجبت العزلة بالاحاديث الواردة في ان
 بعض الطاعات يزيد في العمر وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق
 القاتل ذما ولا عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول
 بخلق ولا كبسه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها
 ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمان على القاتل لقبيد لا لركابه النسي
 وكسبه الفعل الذي يخلق الله تعالى عقبيه الموت بطريق جري العادة
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت
 فاعثر بالميت مخلوق الله تعالى لا صنع للمعبودية تخلقها ولاكتسابا
 وبني هذا على ان الموت وجودي بدليل قوله تعالى خلق الموت
 والحياة والاكثر ان على انه عدمي وسني خلق الموت قدرة الاجل
 واحد لا كما زعم الكعبه ان للمقتول اجلين لقتل والموت
 وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

قال في قوله ان الله تعالى قد قطع عليه الاجل لنا ان الله تعالى قد علم باجل
 العباد على ما علم من غير تردد وبانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعه
 ولا يستقدمون واجبت العزلة بالاحاديث الواردة في ان بعض الطاعات
 يزيد في العمر وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق القاتل ذما ولا عقابا
 ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول بخلق ولا كبسه واجواب عن الاول
 ان الله تعالى كان يعلم انه لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة
 لكنه علم انه يفعلها ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك
 الطاعة بناء على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمان على القاتل لقبيد لا لركابه النسي وكسبه الفعل
 الذي يخلق الله تعالى عقبيه الموت بطريق جري العادة فان القتل فعل
 القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت فاعثر بالميت مخلوق الله تعالى لا
 صنع للمعبودية تخلقها ولاكتسابا وبني هذا على ان الموت وجودي بدليل
 قوله تعالى خلق الموت والحياة والاكثر ان على انه عدمي وسني خلق الموت
 قدرة الاجل واحد لا كما زعم الكعبه ان للمقتول اجلين لقتل والموت وانه
 لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

قوله ان الله تعالى قد قطع عليه الاجل لنا ان الله تعالى قد علم باجل
 العباد على ما علم من غير تردد وبانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعه
 ولا يستقدمون واجبت العزلة بالاحاديث الواردة في ان بعض الطاعات
 يزيد في العمر وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق القاتل ذما ولا عقابا
 ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول بخلق ولا كبسه واجواب عن الاول
 ان الله تعالى كان يعلم انه لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة
 لكنه علم انه يفعلها ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك
 الطاعة بناء على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمان على القاتل لقبيد لا لركابه النسي وكسبه الفعل
 الذي يخلق الله تعالى عقبيه الموت بطريق جري العادة فان القتل فعل
 القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت فاعثر بالميت مخلوق الله تعالى لا
 صنع للمعبودية تخلقها ولاكتسابا وبني هذا على ان الموت وجودي بدليل
 قوله تعالى خلق الموت والحياة والاكثر ان على انه عدمي وسني خلق الموت
 قدرة الاجل واحد لا كما زعم الكعبه ان للمقتول اجلين لقتل والموت وانه
 لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

قوله ان الله تعالى قد قطع عليه الاجل لنا ان الله تعالى قد علم باجل
 العباد على ما علم من غير تردد وبانه اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعه
 ولا يستقدمون واجبت العزلة بالاحاديث الواردة في ان بعض الطاعات
 يزيد في العمر وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق القاتل ذما ولا عقابا
 ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موت المقتول بخلق ولا كبسه واجواب عن الاول
 ان الله تعالى كان يعلم انه لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة
 لكنه علم انه يفعلها ويكون عمره سبعين سنة فنسبت هذه الزيادة الى تلك
 الطاعة بناء على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة وعن الثاني
 ان وجوب العقاب والضمان على القاتل لقبيد لا لركابه النسي وكسبه الفعل
 الذي يخلق الله تعالى عقبيه الموت بطريق جري العادة فان القتل فعل
 القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت فاعثر بالميت مخلوق الله تعالى لا
 صنع للمعبودية تخلقها ولاكتسابا وبني هذا على ان الموت وجودي بدليل
 قوله تعالى خلق الموت والحياة والاكثر ان على انه عدمي وسني خلق الموت
 قدرة الاجل واحد لا كما زعم الكعبه ان للمقتول اجلين لقتل والموت وانه
 لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

وكلما زاد صلاتك زاد ثوابك
والصبر مع الناس ثوابه
على ذكر الله تعالى
ميشة الشفاعة

فيمسك ان العبد عن بر وعن دنياه وعن نبيه قال السيد ابو الشجاع ان
للصبيان سوالا وكذا للابناء وعم عند البعض ثابت كل من هذه الامور
بالله كل السعيه لا اله الا هو ملكه اخبر بها الصادق على انطق اليه
قال الله تعالى النار ابرضون عليها غدا وعشيا ويوم تقوم الساعة واولوا
آل فرعون اشد العذاب وقال الله تعالى اغرقوا فادخلونا قال النبي
عم شتم هو عن البول فان علمه عذاب القبره وقال الله تعالى يثيب
الله الذين امنوا بالقول الثابت تزلزلني عذاب القبره اقل
له من ركب ما دينك ومن نبيك فيقول ربني الله ودينه الاسلام
يؤي محمد صلى الله عليه وسلم وقال عم واذا اقبلت اناه ملكا كان سوان
ازرقان يقال لاحدما المنكر وللآخر النكير الى آخر الحديث وقال عم
روضة من ياض الجنة او حقة من حفر النيران بالجملة الاحاديث في
هذا المعنى وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنى وان لم يبلغ آحادها
حد التواتر وانكر عذاب القبر بعض المغررة والرافض لان الميت
جماد لا يهوى له ولا ادراك تغذيه به محال واجواب انه يجوز ان يخلق الله
تعالى في جميع الاجزاء وفي بعضها نوعا من الحيوة قدرا ما يدرك الم
العذاب اوله التنعيم وهذا لا يستلزم عاده الروح الى بدنه ولا ان
يتحرك ويضطرب او يري اثر العذاب عليه حتى ان الضيق في

في قوله تعالى النار ابرضون عليها غدا وعشيا ويوم تقوم الساعة
في قوله تعالى اغرقوا فادخلونا قال النبي
في قوله تعالى يثيب الله الذين امنوا بالقول الثابت
في قوله تعالى تزلزلني عذاب القبره اقل
في قوله تعالى له من ركب ما دينك ومن نبيك فيقول ربني الله ودينه الاسلام
في قوله تعالى يؤي محمد صلى الله عليه وسلم وقال عم واذا اقبلت اناه ملكا كان سوان
في قوله تعالى ازرقان يقال لاحدما المنكر وللآخر النكير الى آخر الحديث
في قوله تعالى وقال عم روضة من ياض الجنة او حقة من حفر النيران بالجملة الاحاديث في
في قوله تعالى هذا المعنى وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنى وان لم يبلغ آحادها
في قوله تعالى حد التواتر وانكر عذاب القبر بعض المغررة والرافض لان الميت
في قوله تعالى جماد لا يهوى له ولا ادراك تغذيه به محال واجواب انه يجوز ان يخلق الله
في قوله تعالى تعالى في جميع الاجزاء وفي بعضها نوعا من الحيوة قدرا ما يدرك الم
في قوله تعالى العذاب اوله التنعيم وهذا لا يستلزم عاده الروح الى بدنه ولا ان
في قوله تعالى يتحرك ويضطرب او يري اثر العذاب عليه حتى ان الضيق في

في قوله تعالى النار ابرضون عليها غدا وعشيا ويوم تقوم الساعة
في قوله تعالى اغرقوا فادخلونا قال النبي
في قوله تعالى يثيب الله الذين امنوا بالقول الثابت
في قوله تعالى تزلزلني عذاب القبره اقل
في قوله تعالى له من ركب ما دينك ومن نبيك فيقول ربني الله ودينه الاسلام
في قوله تعالى يؤي محمد صلى الله عليه وسلم وقال عم واذا اقبلت اناه ملكا كان سوان
في قوله تعالى ازرقان يقال لاحدما المنكر وللآخر النكير الى آخر الحديث
في قوله تعالى وقال عم روضة من ياض الجنة او حقة من حفر النيران بالجملة الاحاديث في
في قوله تعالى هذا المعنى وفي كثير من احوال الآخرة متواترة المعنى وان لم يبلغ آحادها
في قوله تعالى حد التواتر وانكر عذاب القبر بعض المغررة والرافض لان الميت
في قوله تعالى جماد لا يهوى له ولا ادراك تغذيه به محال واجواب انه يجوز ان يخلق الله
في قوله تعالى تعالى في جميع الاجزاء وفي بعضها نوعا من الحيوة قدرا ما يدرك الم
في قوله تعالى العذاب اوله التنعيم وهذا لا يستلزم عاده الروح الى بدنه ولا ان
في قوله تعالى يتحرك ويضطرب او يري اثر العذاب عليه حتى ان الضيق في

العباد ومعاصيهم يولي للذين آمنوا بايكم انتم والكفار بما كنتم وورا
 سواكم ^{سواء كان مطيعا او عاصيا} ^{١٢} ولهم يوم القيمة كتابا يلقون منشورا
 وقوله تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا
^{واذنه شود} ^{١٣}

[illegible]

لا شك في أن

والله اعلم
عن سلمان بن محمد
وجابر بن عبد الله

بوصفته بان عرضها كعرض السموات والارض وهذا في عالم العباد
 حيث قال وجنته عرضها كعرض السموات والارض ادرك المتكلمين ^{١١} ههنا
 محال وفي عالم الافلاك او في عالم آخر خارج عنه مستلزم لجواز الخلق
 لان كان عرض السموات كعرض الارض لانه لا يمتنع ^{١٢}
 والالتزام وهو كقولنا هذا مني على اسكلم الفاسد وقد علمنا علمي
 وهما أي الجنة والنار مخلوقتان الآن موجودتان كغيري واليك
 وزعم اكثر المعتزلة انما انما خلقنا يوم اجزاء لنا قصته آدم وحواء
 واسكانها الجنة والآيات الظاهرة في اعداؤها مثل اعدت للمتقين
 واعدت للكافرين اذ لا ضرورة في العدول عن الظاهر فان عوض
 بشئ قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً
 في الارض ولا فساداً قلنا نحمل الحال والاستمرار ولو سلم فقصته آدم عم
 تبقى سالمة عن المعارضة قالوا لو كانت موجودة بين الآن كما جاز
 هلاك اكل الجنة لقوله تعالى اكلها وادعهم لكن اللازم باطل لقوله تعالى
 كل شئ بالاك الا وجهه فكذا الملتزم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن
 دوام اكل الجنة بعينه وانما اكله ادم بانه اذا فني منه شئ جـ
 بده وهذا لا ينافي الملك لحظته على ان الملك لا يستلزم الفناء
 بل يكفي الخروج عن الانتفاع به ولو سلم فيجوز ان يكون المراد ان
 كل ممكن فهو ملك في حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكاني بالنظر
 الى الوجود والواجب مبني له العدم باقنيتان لا قنيتان لا يقبلان

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادعهم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا الملتزم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن
 في قوله تعالى دوام اكل الجنة بعينه وانما اكله ادم بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادعهم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا الملتزم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن
 في قوله تعالى دوام اكل الجنة بعينه وانما اكله ادم بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادعهم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا الملتزم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن
 في قوله تعالى دوام اكل الجنة بعينه وانما اكله ادم بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادعهم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا الملتزم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن
 في قوله تعالى دوام اكل الجنة بعينه وانما اكله ادم بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادعهم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا الملتزم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن
 في قوله تعالى دوام اكل الجنة بعينه وانما اكله ادم بانه اذا فني منه شئ جـ

في قوله تعالى وجنته عرضها كعرض السموات والارض
 في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً
 في قوله تعالى اكلها وادعهم لكن اللازم باطل
 في قوله تعالى كل شئ بالاك الا وجهه فكذا الملتزم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن
 في قوله تعالى دوام اكل الجنة بعينه وانما اكله ادم بانه اذا فني منه شئ جـ

[illegible]

ما لا عمل عندهم جزئ من حقيقة الايمان ولا تدخله اى العبد المؤمن
 في الكفر خلافا للخارج فانهم ذهبوا الى ان تركب الكسبية بل الصغيرة
 ايضا كافرا وانه لا واسطة بين الايمان والكفر لنا وجوه الاول ما جرى من
 ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي فلا يخرج المؤمن عن الاوصاف
 به الا بما ينافيه وجوبه والاقدام على الكسبية لغلبة شهوة او حمية او نفة
 او كل خصوصاً اذا اقتصر به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم
 على التوبة لا ينافيه نعم اذا كان بطريق الاستحلال والاختفاء
 كان كفرة لكونه علامة للتكذيب ولا ينزل في ان من المعاصي
 ما جعله الشارع اشارة للتكذيب وعلم كونه كذلك بالادلة الشرعية
 كسجود الصنم والقمار المصحف في القاذورات والتلفظ بكلمات
 الكفر ونحو ذلك مما ثبت بالادلة انه كفر وبهذا يحل ما يقال
 ان الايمان اذا كان عبارة عن التصديق والاقرار ينبغي
 ان لا يصير المؤمن المقصد المصدق كافر بشئ من افعال الكفر
 والقائمة بالمحقق من التكذيب او الشك الثاني في الآيات
 والاحاديث الناطقة باطلاق المؤمن على العالم كقوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الفصاح في بقتلى وقوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا وقوله تعالى ان طاعتنا

في الايمان من حيث هو لا يدخله اى العبد المؤمن
 في الكفر خلافا للخارج فانهم ذهبوا الى ان تركب الكسبية بل الصغيرة
 ايضا كافرا وانه لا واسطة بين الايمان والكفر لنا وجوه الاول ما جرى من
 ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي فلا يخرج المؤمن عن الاوصاف
 به الا بما ينافيه وجوبه والاقدام على الكسبية لغلبة شهوة او حمية او نفة
 او كل خصوصاً اذا اقتصر به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم
 على التوبة لا ينافيه نعم اذا كان بطريق الاستحلال والاختفاء
 كان كفرة لكونه علامة للتكذيب ولا ينزل في ان من المعاصي
 ما جعله الشارع اشارة للتكذيب وعلم كونه كذلك بالادلة الشرعية
 كسجود الصنم والقمار المصحف في القاذورات والتلفظ بكلمات
 الكفر ونحو ذلك مما ثبت بالادلة انه كفر وبهذا يحل ما يقال
 ان الايمان اذا كان عبارة عن التصديق والاقرار ينبغي
 ان لا يصير المؤمن المقصد المصدق كافر بشئ من افعال الكفر
 والقائمة بالمحقق من التكذيب او الشك الثاني في الآيات
 والاحاديث الناطقة باطلاق المؤمن على العالم كقوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الفصاح في بقتلى وقوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا وقوله تعالى ان طاعتنا

في الايمان من حيث هو لا يدخله اى العبد المؤمن
 في الكفر خلافا للخارج فانهم ذهبوا الى ان تركب الكسبية بل الصغيرة
 ايضا كافرا وانه لا واسطة بين الايمان والكفر لنا وجوه الاول ما جرى من
 ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي فلا يخرج المؤمن عن الاوصاف
 به الا بما ينافيه وجوبه والاقدام على الكسبية لغلبة شهوة او حمية او نفة
 او كل خصوصاً اذا اقتصر به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم
 على التوبة لا ينافيه نعم اذا كان بطريق الاستحلال والاختفاء
 كان كفرة لكونه علامة للتكذيب ولا ينزل في ان من المعاصي
 ما جعله الشارع اشارة للتكذيب وعلم كونه كذلك بالادلة الشرعية
 كسجود الصنم والقمار المصحف في القاذورات والتلفظ بكلمات
 الكفر ونحو ذلك مما ثبت بالادلة انه كفر وبهذا يحل ما يقال
 ان الايمان اذا كان عبارة عن التصديق والاقرار ينبغي
 ان لا يصير المؤمن المقصد المصدق كافر بشئ من افعال الكفر
 والقائمة بالمحقق من التكذيب او الشك الثاني في الآيات
 والاحاديث الناطقة باطلاق المؤمن على العالم كقوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الفصاح في بقتلى وقوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا وقوله تعالى ان طاعتنا

[illegible]

[illegible]

له قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

والاحاديث في هذا المعنى كثيرة والمختارة تخصونها بالصغار والكبار
المقرونة بالتوبة وتسكوا بوجوهين الاول الآيات والاحاديث الواردة في عدم
العصاة واجوابها على تقدير عمومها انما تدل على الوقوع ودون الوجوب
وقد كثر النص في العقوبة المخصوصة من عمومات الوعيد وزعم
بعضهم ان الخلف في الوعيد كرم يجوز تمكن الله تعالى والمحققون على خلافه
كيف وهو متبدل للقول وقد قال الله تعالى ما يبيل القول لدعي الثاني
ان المذنب اذا علم انه لا يعاقب على ذنبه كان ذلك تقريره على
الذنب واغراضه لغير عليه وهذا في حكمة ارسال الرسل في اجواب
مجرؤوا من العقوبة لا يوجب ظن عدم العقاب فضلا عن العلم كيف العموم
الواردة في الوعيد المقرونة بغاية من التهديد ترجح جانب الوقوع بسببه
الى كل واحد وكفى به زاجرا ويجوز العقاب على الصغيرة سواء احتسب
مركبها الكبيرة ام لا لدخولها تحت قوله تعالى ولا يفردون ذلك لمن
يشاء ولقوله تعالى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها والاحصاء انما
يكون للسؤال والمجازاة الى غير ذلك من الآيات والاحاديث
ودهب بعض المعتزلة الى انه اذا اجنب الكبار لم يجز عقوبته لا بمعنى
انه يمنع عقلا بل بمعنى انه لا يجوز ان يقع لقيام الاول السبعة على انه لا يقع
لكونه تعالى ان يجنبوا الكبار باثنون عنه فكيف عنكم سيأتمكم

في جميع الصلوات والادعية والقرآن والسنن والاحاديث
الواردة في الاية والقرآن والسنن والاحاديث
الواردة في الاية والقرآن والسنن والاحاديث

وهو قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

وهو قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث
من قوله لا حادوث

[illegible]

لا اله الا هو صاحب كبرية مات بلا توبه اذ المصوم والتائب صاحب الصغرة واذا
 اجتمع لكبار ليسوا من اهل النار على ما سبق من اصولهم والكافرة على الجماع
 وكذا صاحب الكبرية مات بلا توبه بوجوب الاول اذ يستحق العذاب هو مضرة ما
 وائتة فينا في استحقاق الثواب الذي هو منفعة خالصة والتمه واجواب منع قيل الدائم
 بل منع الاستحقاق بالمعنى الذي قصده وهو الاستيجاب انما الثواب فضل في العذاب
 عدل فان شاء عفا وان شاء عذبه مدة ثم يخله الجنة التام النصوص
 الدالة على الخلود كقوله تعالى ومن نقيش من منا ثم افرجوا عنهم خالدا فيها وقوله
 ومن يعص امر رسله ويؤتي صدقة يدره يدره تارة تارة لانهما وقوله تعالى ومن
 كسب سيئة واحاطت خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون اجواب
 قائل المومن لكبرية مومنا لا يكون الا كافرا وكذا من تعجب جميع الحدود وكذا من
 خطيئته وشملته من كل جانب لو سلم فالخلود قد جعل في الملك الطويل كقولهم سحر
 ولو سلم فمعنا في النصوص الدالة على عدم الخلود كما مر ولا يمان في اللغة التصديق
 اسي زعان حكم الخبر وقبوله وجعله صاوقا لافعال من الاس كان حقيقة آسن آسنه
 التكملة في النجاة بعد باللام كما في قوله تعالى حكاية عن اخوة يوسف عم ما انت بمومن
 اسي يصدق وبالبار كما في قوله تعالى ايمان ان تومن بعد الحديث اصدق وحقيقة
 التصديق ان تقع في العلب بجهة الصدق الى الخبر والخبر من غير اذعان قبول بل
 اذعان قبول ذلك بحيث يقع عليه التسميم على ما صرح به الامام الغزالي وبالجملة المعنى الذي

من يصدق بالبار كما في قوله تعالى ايمان ان تومن بعد الحديث اصدق وحقيقة
 التصديق ان تقع في العلب بجهة الصدق الى الخبر والخبر من غير اذعان قبول بل
 اذعان قبول ذلك بحيث يقع عليه التسميم على ما صرح به الامام الغزالي وبالجملة المعنى الذي

فمنا في الاستحقاق فانما مات بلا توبه اذ المصوم والتائب صاحب الصغرة واذا
 اجتمع لكبار ليسوا من اهل النار على ما سبق من اصولهم والكافرة على الجماع
 وكذا صاحب الكبرية مات بلا توبه بوجوب الاول اذ يستحق العذاب هو مضرة ما
 وائتة فينا في استحقاق الثواب الذي هو منفعة خالصة والتمه واجواب منع قيل الدائم
 بل منع الاستحقاق بالمعنى الذي قصده وهو الاستيجاب انما الثواب فضل في العذاب
 عدل فان شاء عفا وان شاء عذبه مدة ثم يخله الجنة التام النصوص
 الدالة على الخلود كقوله تعالى ومن نقيش من منا ثم افرجوا عنهم خالدا فيها وقوله
 ومن يعص امر رسله ويؤتي صدقة يدره يدره تارة تارة لانهما وقوله تعالى ومن
 كسب سيئة واحاطت خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون اجواب
 قائل المومن لكبرية مومنا لا يكون الا كافرا وكذا من تعجب جميع الحدود وكذا من
 خطيئته وشملته من كل جانب لو سلم فالخلود قد جعل في الملك الطويل كقولهم سحر
 ولو سلم فمعنا في النصوص الدالة على عدم الخلود كما مر ولا يمان في اللغة التصديق
 اسي زعان حكم الخبر وقبوله وجعله صاوقا لافعال من الاس كان حقيقة آسن آسنه
 التكملة في النجاة بعد باللام كما في قوله تعالى حكاية عن اخوة يوسف عم ما انت بمومن
 اسي يصدق وبالبار كما في قوله تعالى ايمان ان تومن بعد الحديث اصدق وحقيقة
 التصديق ان تقع في العلب بجهة الصدق الى الخبر والخبر من غير اذعان قبول بل
 اذعان قبول ذلك بحيث يقع عليه التسميم على ما صرح به الامام الغزالي وبالجملة المعنى الذي

قالوا انما مات بلا توبه اذ المصوم والتائب صاحب الصغرة واذا
 اجتمع لكبار ليسوا من اهل النار على ما سبق من اصولهم والكافرة على الجماع
 وكذا صاحب الكبرية مات بلا توبه بوجوب الاول اذ يستحق العذاب هو مضرة ما
 وائتة فينا في استحقاق الثواب الذي هو منفعة خالصة والتمه واجواب منع قيل الدائم
 بل منع الاستحقاق بالمعنى الذي قصده وهو الاستيجاب انما الثواب فضل في العذاب
 عدل فان شاء عفا وان شاء عذبه مدة ثم يخله الجنة التام النصوص
 الدالة على الخلود كقوله تعالى ومن نقيش من منا ثم افرجوا عنهم خالدا فيها وقوله
 ومن يعص امر رسله ويؤتي صدقة يدره يدره تارة تارة لانهما وقوله تعالى ومن
 كسب سيئة واحاطت خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون اجواب
 قائل المومن لكبرية مومنا لا يكون الا كافرا وكذا من تعجب جميع الحدود وكذا من
 خطيئته وشملته من كل جانب لو سلم فالخلود قد جعل في الملك الطويل كقولهم سحر
 ولو سلم فمعنا في النصوص الدالة على عدم الخلود كما مر ولا يمان في اللغة التصديق
 اسي زعان حكم الخبر وقبوله وجعله صاوقا لافعال من الاس كان حقيقة آسن آسنه
 التكملة في النجاة بعد باللام كما في قوله تعالى حكاية عن اخوة يوسف عم ما انت بمومن
 اسي يصدق وبالبار كما في قوله تعالى ايمان ان تومن بعد الحديث اصدق وحقيقة
 التصديق ان تقع في العلب بجهة الصدق الى الخبر والخبر من غير اذعان قبول بل
 اذعان قبول ذلك بحيث يقع عليه التسميم على ما صرح به الامام الغزالي وبالجملة المعنى الذي

عن الصادق عليه السلام في معنى التصديق المقابل للتصديق يقال في ذلك
البيان العلم ما تصور ما التصديق صحح بملك يستلزم بيننا ما حصل من العلم بعض
الكفار كان اطلاق اهم الكافر عليه من جهة ان عليه شيئا من امارات التكذيب
والا كما فرضنا ان احد اصدق جميع ما جاء به النبي عم وسلم واقرب عمل ومنع اك
شد الزنار بالا اختيارا وسجدة للصنم بالانتماء بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حمل في كفايته
التكذيب والاكاذيب تحقيق هذا المقام على ما ذكرت يسهل لك الطريق الى حل كثير
الاشكالات المودعة في سلكة الايمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق فاعلم ان
الايمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى تصديق النبي
بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجدية به من عند الله تعالى جلالا فانه كاف في خروج
عن عمدة الايمان ولا يحطو حجة عن الايمان التفصيل فالمشرك المصدق بوجود
الصانع وصفاته لا يكون موحدا لا بحسب اللغة دون الشرع لاجلاله بالتوحيد الا لا
بقوله تعالى يا موسى انك شرهم باعد لا وهم مشركون الا اقرا بدي باللسان الا ان التصديق
ركن لا يحتمل السقوط اصلا والاقرا بدي كماله في حاله الا كراهه فان قيل قد لا يتبع التصديق
كما في حالة النوم والغفلة قلنا التصديق باق في الغفلة والذهول فانه من حصول
دو سلم فاشترط حمل الحق الذي لم يطر عليه باليضاده في حكم الباقى حتى كان المؤمن اسما
لمن آمن في حال او في الماضي لم يطر عليه ما هو علة التكذيب به الذي كره من ان
الايمان هو التصديق والاقرا بدي بعض العلماء وهو اختيار الامام شمس المنة فخر الاسلام

قوله في معنى التصديق المقابل للتصديق يقال في ذلك
البيان العلم ما تصور ما التصديق صحح بملك يستلزم بيننا ما حصل من العلم بعض
الكفار كان اطلاق اهم الكافر عليه من جهة ان عليه شيئا من امارات التكذيب
والا كما فرضنا ان احد اصدق جميع ما جاء به النبي عم وسلم واقرب عمل ومنع اك
شد الزنار بالا اختيارا وسجدة للصنم بالانتماء بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حمل في كفايته
التكذيب والاكاذيب تحقيق هذا المقام على ما ذكرت يسهل لك الطريق الى حل كثير
الاشكالات المودعة في سلكة الايمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق فاعلم ان
الايمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى تصديق النبي
بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجدية به من عند الله تعالى جلالا فانه كاف في خروج
عن عمدة الايمان ولا يحطو حجة عن الايمان التفصيل فالمشرك المصدق بوجود
الصانع وصفاته لا يكون موحدا لا بحسب اللغة دون الشرع لاجلاله بالتوحيد الا لا
بقوله تعالى يا موسى انك شرهم باعد لا وهم مشركون الا اقرا بدي باللسان الا ان التصديق
ركن لا يحتمل السقوط اصلا والاقرا بدي كماله في حاله الا كراهه فان قيل قد لا يتبع التصديق
كما في حالة النوم والغفلة قلنا التصديق باق في الغفلة والذهول فانه من حصول
دو سلم فاشترط حمل الحق الذي لم يطر عليه باليضاده في حكم الباقى حتى كان المؤمن اسما
لمن آمن في حال او في الماضي لم يطر عليه ما هو علة التكذيب به الذي كره من ان
الايمان هو التصديق والاقرا بدي بعض العلماء وهو اختيار الامام شمس المنة فخر الاسلام

قوله في معنى التصديق المقابل للتصديق يقال في ذلك
البيان العلم ما تصور ما التصديق صحح بملك يستلزم بيننا ما حصل من العلم بعض
الكفار كان اطلاق اهم الكافر عليه من جهة ان عليه شيئا من امارات التكذيب
والا كما فرضنا ان احد اصدق جميع ما جاء به النبي عم وسلم واقرب عمل ومنع اك
شد الزنار بالا اختيارا وسجدة للصنم بالانتماء بجله كافر لما ان النبي عليه السلام حمل في كفايته
التكذيب والاكاذيب تحقيق هذا المقام على ما ذكرت يسهل لك الطريق الى حل كثير
الاشكالات المودعة في سلكة الايمان واذا عرفت حقيقة معنى التصديق فاعلم ان
الايمان في الشرع هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى تصديق النبي
بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجدية به من عند الله تعالى جلالا فانه كاف في خروج
عن عمدة الايمان ولا يحطو حجة عن الايمان التفصيل فالمشرك المصدق بوجود
الصانع وصفاته لا يكون موحدا لا بحسب اللغة دون الشرع لاجلاله بالتوحيد الا لا
بقوله تعالى يا موسى انك شرهم باعد لا وهم مشركون الا اقرا بدي باللسان الا ان التصديق
ركن لا يحتمل السقوط اصلا والاقرا بدي كماله في حاله الا كراهه فان قيل قد لا يتبع التصديق
كما في حالة النوم والغفلة قلنا التصديق باق في الغفلة والذهول فانه من حصول
دو سلم فاشترط حمل الحق الذي لم يطر عليه باليضاده في حكم الباقى حتى كان المؤمن اسما
لمن آمن في حال او في الماضي لم يطر عليه ما هو علة التكذيب به الذي كره من ان
الايمان هو التصديق والاقرا بدي بعض العلماء وهو اختيار الامام شمس المنة فخر الاسلام

في الايمان أصل اللسان ايضا الاجماع متفق على ايمان من صدق بقوله قصده الاقرار
باللسان منه من ماله من حسن نحوه فطهران ليست حقيقة الايمان مجرد كلمة الشفا
على ما وعمت للكرامية ولما كان نذير جهنم المحدثين المشككين الفقهاء ان الايمان
تصدق بالجنان واقرا باللسان وعمل بالركان اشارة الى نفي ذلك بقوله فاما
الاعمال التي الطاعات فهي تتزايد في نفسها والايمان لا يزيد ولا ينقص
فهنا مقلان الاول ان الاعمال غير داخله في الايمان بل من ان حقيقة الايمان
هو التصديق ولانه قد ورد في الكتاب والسنة عطف الاعمال على الايمان كقوله تعالى
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات مع القطع بالوعظ يقتضي العبارة وعدم دخول
المعطوف في المعطوف عليه وورد ايضا اجل الايمان شرطا لصحة الاعمال كما في قوله تعالى
ومن يعمل من الصالحات من كرا وامن هو من مع القطع بالشرط لا يدخل في الشرط
لاشتماع ان شرط الشيء نفسه وورد ايضا اثبات الايمان من كبر بعض الاعمال كما في قوله
وان الظن ان من المؤمنين اقتضوا اعلا ما منع القطع بانه لا تحقق للشيء بدون كنه ولا يخفى ان
هذه الوجودات تقع على محل الطاعات ككنا من حقيقة الايمان بحيث ان كما لا يكون
كما هو المتعارف الاعلى من حيث الازمان من الايمان الكامل بحيث لا يخرج كما من حقيقة
الايمان كما هو من الشافعي وقد صدقت مشكات للتعزلة باجوبتها فاما سبق المقام الثاني حقيقة
الايمان التزويد وقصص كما من ان التصديق القلبي الذي يبلغ حد الجزم والادعاء في هذا
فيه زيادة ولا نقصان حتى ان من حصل الحقيقة التصديق فسواء الى الطاعات او تركها

فقد يليق بابق على حاله لا تغير فيه اصلا والآيات الدالة على زيادة الايمان محمولة
على ما ذكره البوصيني فخرج انهم كانوا آمنوا في الجملة ثم ياتي فرض بعد فرض وكانوا يؤمنون
بكل فرض خاص فاحصا له كان يزيد بزيادة ما يجب بالايمان وهذا لا يتصور في غير
عصر النبي ^{عليه السلام} وفيه نظر لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض كمن في غير عصر النبي ^{عليه السلام} علم الايمان
لان الاعلاء على تفاصيل الفرائض كمن في غير عصر النبي ^{عليه السلام} علم الايمان
واجب جمالا فيما علم جمالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا ولا يخفى ان التفصيل ازيد
بل الكل ما ذكر من ان الاجمال لا يحيط عن حقيقته فانما هو في الاضافات بل الايمان
وقيل ان الثبات الدوام على الايمان يادة عليه في كل ساعة واصله انه يزيد بزيادة
الازمان لما انما عرض للشيء في التمجيد والاشغال فيه ^{في} نظر لان حصول الشئ بعد انما الشئ
لا يكون من الزيادة في شئ كافي سواء اوجبتم مثلا وقيل المراد زيادة ثمرته وشرقه فوقه
وضايفه في القلب فانه يزيد بالاعمال فيقتصر المعاصي من سهلي ان الاعمال خيرة
الايمان فقبول الزيادة والنقصان ظاهر ولذا قيل ان هذه المسئلة فرع مسئلة الظواهر
جزء اسل الايمان وقال بعض المحققين ^{في} ان حقيقة التصديق لقب الزيادة والنقصان
بل متفاوت قوته وضعفا للقطع بان تصديق آحاد الامة ليس كتصديق النبي ^{عليه السلام}
ولذا قال ابراهيم عمه ولكن بطريق قلبي اتقي بهنا بحث خروجه وان بعض التقدير
الى ان الايمان هو المقررة والبطون علمنا على فساد لان بل المتأب كانوا يعرفون
نبوة محمد كما كانوا يعرفون انباءهم مع القطع بغيرهم لعدم التصديق بل ان من
الكفار من كان يعرف الحق يقينا وانما كان ينكره ^{في} استكبارا قال الله تعالى محمدا

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

والانقياد بمعنى قبول الاحكام والاذعان بها وذلك حقيقة التصديق على ما مر بؤيد
قوله تعالى فاخرجنا من كل فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت ^{عليه} للمسلمين
والجمل لا يتضح في الشرع ان يحكم على احديانه مؤمنين مسلم او مسلم ليس بمؤمن ولا
بوجودهما سوى ذلك ظاهر كلام المشايخ انهم ارادوا عدم تغايرهما بمعنى انه لا ينفك
عن الآخر لا الاتحاد بحسب المفهوم كما ذكر في الكفاية من ان الايمان هو تصديق الله تعالى
اخبر عن امره ونوابه ^{عليه} الاسلام هو الانقياد والخضوع للوحيته وهذا لا يتحقق الا بقبول
الامر والنهي فالايان لا ينفك عن الاسلام ^{المراد} فكما فلا تغاير ان من اثبت التغاير ^{نقل}
له ما حكم من من لم يسلم او لم يؤمن فان اثبت لاحدهما حكمه للثاني ثابت للآخر فظهر
بطلان قول قائل قوله تعالى قالوا لعلنا نقاتلهم ونؤمنوا بآياتهم فخرجوا من الدين
لا تخاف ^{لا تخاف} للاجماع
تتحقق الا لامر بدليل الايمان قلنا المراد ان الاسلام العبر في الشرع لا يوجد بان يكون
الايمان ^{عليه} الانقياد والظاهر من غير انقياد والباطن من بعده التلغظ بكلمة الشهادة عن تصديق ^{عليه} الايمان
فان قيل قوله عن الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله فليس هو
وتوحي الزكوة وقصوم رمضان تحجب البسبب ان تنطلق اليه سبيل ايسر على الاسلام
هو الاعمال لا التصديق القلبي قلنا المراد ان ثمرات الاسلام وعلاماته ذلك كما قال
لقوم فذروا عليه تدرون بالايمان بالله فذروا الله ورسوله علم قال نعم ثم اذ
ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله فقام الصلوة ابتداء الزكوة وصيام رمضان
وان تعطوا من الغنم الخمس ^{عليه} كما قال نعم الايمان بضع وسبعون شعبة اعلاها قول الله

[illegible]

قبل حشوية وبعض العفنة الذرية
فان في قوله تعالى ان المسلمين
فان كان

[illegible]

الشقي من مات على الكفر نفوذ بامد منها وان كان طول عمره على التصديق
 والاطاعة على ما اشير اليه بقوله تعالى في حق البليس وكان من الكافرين وبقوله
 عم السعيد من سعدني بطن امه والشقي من شقي في بطن امه اشار الى الطال
 ذلك بقوله والسعيد قد يشقى بان يترد بعد الايمان نفوذ بامد من ذلك
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة
 والشفاعة دون الاستعداد ولا شقاء وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون من السعادة والاشقاء تكون من الشقاوة ولا اعتبار على الله
 ولا على صفاته لما من ان القديم لا يكون محلا للمحاشاة واتحق انه لا خلاف
 في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله
 في الحال فمن قطع بالحصول اراد الاول ومن فوض الى المشيئة اراد الثاني و
 في رسال الوصل جمع رسول على فحول من الرسالة فهي سفارة العبد بين الله
 وبين ذوي الالباب من خلقته لينرج بها علمهم فيما قصرت عنه عقولهم من
 مصالح الدنيا والاخرة وقد عرفت معنى الرسول النبي في صدر الكتاب حكته
 ابي صلته وعاقبة حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال اوجب للمعنى الوجوب
 على الله تعالى بل معنى ان قضيه احكمه تقتضيه لما فيه من الحكم والمصلح ليس
 بمقتنع كما زعمت السنيته والبراهمة ولا يمكن يتوى طرفاه كما

في قوله تعالى في حق البليس وكان من الكافرين وبقوله عم السعيد من سعدني بطن امه والشقي من شقي في بطن امه اشار الى الطال
 ذلك بقوله والسعيد قد يشقى بان يترد بعد الايمان نفوذ بامد من ذلك
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة
 والشفاعة دون الاستعداد ولا شقاء وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون من السعادة والاشقاء تكون من الشقاوة ولا اعتبار على الله
 ولا على صفاته لما من ان القديم لا يكون محلا للمحاشاة واتحق انه لا خلاف
 في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله
 في الحال فمن قطع بالحصول اراد الاول ومن فوض الى المشيئة اراد الثاني و
 في رسال الوصل جمع رسول على فحول من الرسالة فهي سفارة العبد بين الله
 وبين ذوي الالباب من خلقته لينرج بها علمهم فيما قصرت عنه عقولهم من
 مصالح الدنيا والاخرة وقد عرفت معنى الرسول النبي في صدر الكتاب حكته
 ابي صلته وعاقبة حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال اوجب للمعنى الوجوب
 على الله تعالى بل معنى ان قضيه احكمه تقتضيه لما فيه من الحكم والمصلح ليس
 بمقتنع كما زعمت السنيته والبراهمة ولا يمكن يتوى طرفاه كما

في قوله تعالى في حق البليس وكان من الكافرين وبقوله عم السعيد من سعدني بطن امه والشقي من شقي في بطن امه اشار الى الطال
 ذلك بقوله والسعيد قد يشقى بان يترد بعد الايمان نفوذ بامد من ذلك
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر والتغير يكون على السعادة
 والشفاعة دون الاستعداد ولا شقاء وهما من صفات الله تعالى
 لما ان الاسعاد تكون من السعادة والاشقاء تكون من الشقاوة ولا اعتبار على الله
 ولا على صفاته لما من ان القديم لا يكون محلا للمحاشاة واتحق انه لا خلاف
 في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله
 في الحال فمن قطع بالحصول اراد الاول ومن فوض الى المشيئة اراد الثاني و
 في رسال الوصل جمع رسول على فحول من الرسالة فهي سفارة العبد بين الله
 وبين ذوي الالباب من خلقته لينرج بها علمهم فيما قصرت عنه عقولهم من
 مصالح الدنيا والاخرة وقد عرفت معنى الرسول النبي في صدر الكتاب حكته
 ابي صلته وعاقبة حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال اوجب للمعنى الوجوب
 على الله تعالى بل معنى ان قضيه احكمه تقتضيه لما فيه من الحكم والمصلح ليس
 بمقتنع كما زعمت السنيته والبراهمة ولا يمكن يتوى طرفاه كما

[illegible]

ذهب إليه بعض الحكمين ثم اشار الى وقوع الارسال وفائدته وطريق
 ثبوته وتعيين بعض من ثبتت رسالته فقال وقد رسل الله تعالى رسلا
 من البشر الى البشر مبشرين بالهدى والنجاة بالحق والنجاة بالشواهد عندنا
 لا بل الكفر والاصيان بالنار والعقاب فان ذلك مما لا طريق للعقل اليه
 وان كان فبانظار حقيقة تيسير الالوه واحد يعبد واحد ومبينين للناس
 فيما يحتاجون اليه من امور الدنيا والدين فانه تعالى خلق الحق والنا
 واعده فيها الثواب والعقاب وتفاصيل احوالها وطريق الوصول الى الابل
 والاحترار عن الثاني كما لا يشغل العقل وكذا خلق الاجسام النافعة والضارة
 ولم يجعل للعقول احواس تتقارر معبرتها وكذا جعل القضايا منبها هي ممكنات
 لا طريق الى ان يهزم باحد جانبيها ومنبها هي واجبات او مستغاث لا تفسد
 للعقل الا بعد نظر دائم وبحث كالبحث لو شغل الانسان به لتعطل اكثر
 مصالحه فكان من فضل الله ورحمته ارسال الرسل لبيان ذلك كما قال
 تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وايدى هو اى الانبياء والمهم
 النافضات للعادات جمع محزنة وهي امر ينظر بخلاف العادات
 على يد مدعى النبوة عند تحدى المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن تيقنه
 مثله وذلك لانه لو لا التأييد بالمعجزة لما وجب قبول قوله لما بان الصواب
 في دعوى رسالته عن الكاذب عند ظهور المعجزة يحصل الهزم بصدقه بطريق جري العادة

[illegible][illegible]

[illegible]

لَا تَلْزَمُ الْبَشَرَ فِي شَيْءٍ مِّنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي لَا تَمْلِكُ بِهَا نَفْسٌ مِّنْكُمْ شَيْئًا ۚ إِنَّكَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

[illegible]

من غير الانبياء او غير النبي من الانبياء نبأ على ان اسم العدد اسم
 خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة والتقصان وكلهم كانوا مخبرين مبلغين
 عن الله تعالى لان هذا معنى النبوة والمرسالة صادقين تاصحين للخلق ليك
 بتطل فائدة البعثة والمرسالة وفي هذا إشارة الى ان الانبياء معصومون
 عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بامر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة
 اما عموماً فبالاجماع واما سهواً فحند الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر الذنوب
 تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن تعدد
 الكبار عند الجمهور خلافاً للمشوية وانما الخلاف في ان امتناعه ببليل السمع او
 العقل واما سهواً فنحوه الاكثر ان الصغار فيجوز عمار عند الجمهور خلافاً
 للجمهور واتباعه ويجوز سهواً بالاتفاق الا ما يدل على احسنه كسيرة لقمة
 والتطفيف بحجة لكن المحققين يترطون ان ينيهوا عليه فينتهوا عنه هذا
 كله بعد الوحي واما قبله فلا دليل على امتناعه صدور الكيفية وذهب القلة
 الى امتناعها لانها توجب النفرة المانعة عن اتباعهم فنفت مصلية البعثة
 وادعى منع ما يوجب النفرة كعهر الاممات والنفور والصغار الدالة على بحسنه
 ومنعت الشيعة صدور الصغرة والكبيرة قبل الوحي وبعده لكنهم جوزوا اعطاء الكفر
 نقيته لولا انهم هذا فما نقل عن الانبياء عموماً ما يشعر بكذب او مصيبة فما كان متفقاً
 بطريق الاحاد فمردود وما كان بطريق التواتر فمردود عن ظاهره

من غير الانبياء او غير النبي من الانبياء نبأ على ان اسم العدد اسم
 خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة والتقصان وكلهم كانوا مخبرين مبلغين
 عن الله تعالى لان هذا معنى النبوة والمرسالة صادقين تاصحين للخلق ليك
 بتطل فائدة البعثة والمرسالة وفي هذا إشارة الى ان الانبياء معصومون
 عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بامر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة
 اما عموماً فبالاجماع واما سهواً فحند الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر الذنوب
 تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن تعدد
 الكبار عند الجمهور خلافاً للمشوية وانما الخلاف في ان امتناعه ببليل السمع او
 العقل واما سهواً فنحوه الاكثر ان الصغار فيجوز عمار عند الجمهور خلافاً
 للجمهور واتباعه ويجوز سهواً بالاتفاق الا ما يدل على احسنه كسيرة لقمة
 والتطفيف بحجة لكن المحققين يترطون ان ينيهوا عليه فينتهوا عنه هذا
 كله بعد الوحي واما قبله فلا دليل على امتناعه صدور الكيفية وذهب القلة
 الى امتناعها لانها توجب النفرة المانعة عن اتباعهم فنفت مصلية البعثة
 وادعى منع ما يوجب النفرة كعهر الاممات والنفور والصغار الدالة على بحسنه
 ومنعت الشيعة صدور الصغرة والكبيرة قبل الوحي وبعده لكنهم جوزوا اعطاء الكفر
 نقيته لولا انهم هذا فما نقل عن الانبياء عموماً ما يشعر بكذب او مصيبة فما كان متفقاً
 بطريق الاحاد فمردود وما كان بطريق التواتر فمردود عن ظاهره

من غير الانبياء او غير النبي من الانبياء نبأ على ان اسم العدد اسم
 خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة والتقصان وكلهم كانوا مخبرين مبلغين
 عن الله تعالى لان هذا معنى النبوة والمرسالة صادقين تاصحين للخلق ليك
 بتطل فائدة البعثة والمرسالة وفي هذا إشارة الى ان الانبياء معصومون
 عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بامر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة
 اما عموماً فبالاجماع واما سهواً فحند الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر الذنوب
 تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن تعدد
 الكبار عند الجمهور خلافاً للمشوية وانما الخلاف في ان امتناعه ببليل السمع او
 العقل واما سهواً فنحوه الاكثر ان الصغار فيجوز عمار عند الجمهور خلافاً
 للجمهور واتباعه ويجوز سهواً بالاتفاق الا ما يدل على احسنه كسيرة لقمة
 والتطفيف بحجة لكن المحققين يترطون ان ينيهوا عليه فينتهوا عنه هذا
 كله بعد الوحي واما قبله فلا دليل على امتناعه صدور الكيفية وذهب القلة
 الى امتناعها لانها توجب النفرة المانعة عن اتباعهم فنفت مصلية البعثة
 وادعى منع ما يوجب النفرة كعهر الاممات والنفور والصغار الدالة على بحسنه
 ومنعت الشيعة صدور الصغرة والكبيرة قبل الوحي وبعده لكنهم جوزوا اعطاء الكفر
 نقيته لولا انهم هذا فما نقل عن الانبياء عموماً ما يشعر بكذب او مصيبة فما كان متفقاً
 بطريق الاحاد فمردود وما كان بطريق التواتر فمردود عن ظاهره

من غير الانبياء او غير النبي من الانبياء نبأ على ان اسم العدد اسم
 خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة والتقصان وكلهم كانوا مخبرين مبلغين
 عن الله تعالى لان هذا معنى النبوة والمرسالة صادقين تاصحين للخلق ليك
 بتطل فائدة البعثة والمرسالة وفي هذا إشارة الى ان الانبياء معصومون
 عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بامر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة
 اما عموماً فبالاجماع واما سهواً فحند الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر الذنوب
 تفصيل وهو انهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن تعدد
 الكبار عند الجمهور خلافاً للمشوية وانما الخلاف في ان امتناعه ببليل السمع او
 العقل واما سهواً فنحوه الاكثر ان الصغار فيجوز عمار عند الجمهور خلافاً
 للجمهور واتباعه ويجوز سهواً بالاتفاق الا ما يدل على احسنه كسيرة لقمة
 والتطفيف بحجة لكن المحققين يترطون ان ينيهوا عليه فينتهوا عنه هذا
 كله بعد الوحي واما قبله فلا دليل على امتناعه صدور الكيفية وذهب القلة
 الى امتناعها لانها توجب النفرة المانعة عن اتباعهم فنفت مصلية البعثة
 وادعى منع ما يوجب النفرة كعهر الاممات والنفور والصغار الدالة على بحسنه
 ومنعت الشيعة صدور الصغرة والكبيرة قبل الوحي وبعده لكنهم جوزوا اعطاء الكفر
 نقيته لولا انهم هذا فما نقل عن الانبياء عموماً ما يشعر بكذب او مصيبة فما كان متفقاً
 بطريق الاحاد فمردود وما كان بطريق التواتر فمردود عن ظاهره

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

ان امكن والاعمال على ترك الادلى او كونه قبل البعثة والتفصيل ذلك

في الكتب البسيطة وافضل الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت

للعالمين ولا شك ان خيرته الله بحسب كمالهم في الدين وذلك تاج الكمال

بنيتهم الذي يتبعونه والاستدلال بقوله عن ابي سعيد ولد آدم ولا فخر في

ضعيف لانه لا يدل على كونه افضل من آدم بل من ولاده والملائكة

عباد الله تعالى عاملون على ما دل عليه قوله تعالى لا يتقون بالعباد

وهم بامرهم يعملون وقوله تعالى لا يتكبرون عن عبادته ولا تحبون

ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة اذ لم يرو بذلك نقل لاول عيسى

واما عمة عبدة الاصنام انهم نبات اصدم حال باطل مافراط في شأنهم ان

قول اليهود ان الواحد فالواحد منهم قد تركب الكفر ويعاقبه الله بالسخة

وتفسيره في عالم فان قيل اليس قد كفر اليس كان من الملائكة بسيل

صحة استثناءه منهم قلنا لا بل كان من الجن ففسق عن امره لكنه لما كان

في صفة الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا

مشهورا فيما بينهم صح استثناءه منهم تغليباً واما ما روت وما روت فالاصح

انهم لما لم يصدر عنهم كفر ولا كبيرة وتعديهما انما هو على وجه المعالجة

كما يعاتب الانبياء على الزلة والسمو وكانا يظنان الناس يقولان

انما نحن فتنة فلا تكفروا ولا كفر في تعليم السجود في حق الله

من انفسهم مجرد ولا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

منه قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد

والعمل به وثقته قال ككتب انزلها على انبيائه وبين فيها امرة
 ولفيه ووعدة ووعدة وكلها كلام الله تعالى فهو واحد انما التعداد التعداد
 في النظم المقر والمسموع وبهذا الاعتبار كان الافضل هو القرآن ثم التوراة
 والانجيل والزبور كما ان القرآن كلام واحد لا يتصور تفضيل ثم اعتبار
 القراءة والكتابة يجوز ان يكون بعض السور افضل كما ورد في الحديث
 بحقيقة التفضيل ان قرأته افضل مما انه انفع او ذكر الله تعالى في اكثر من الكتب
 قد نضحت بالقرآن تلاوتها وكتابتها وبعض احكامها والمعراج لرَسُولِ الله
 عمو في لبقظة بشخصه الى السماء ثم الى ما شاء الله تعالى من الحق الحق
 اى ثابت بالبحر المشهور حتى ان منكره يكون بغيره وانكاره وادعاء استحالة
 انما يتبين على اصول الفلاسفة والافانخرق والالتيام على السموات جازوا لا
 شاملة يصح على كل ما يصح على الاخر والله تعالى قادر على الممكنات كلها فتقوله في
 اشارة الى الرد على من زعم ان المعراج كان في المنام على ما روى عن معاوية
 سئل عن المعراج فقال كانت روياء صالحة وروى عن عائشة رض انها
 قالت ما فقد جسد محمد عم ليله المعراج وقد قال الله تعالى وما جعلنا
 الرويا التي ارياك الا فتنة للناس واجيب بان المراد الرويا بالعين
 والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج للروح
 والجسد جميعا وقوله لشخصه اشارة الى الرد على من زعم ان كان للروح

على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد

على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد

١٠٣
 شرح عقائد شريفة

على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد

على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 على ان يكون له في الدنيا
 وعلمت ان الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد

فقط ولا يخفى ان المعراج في المنام او بالروح ليس مما يتركز الاكثار والكثرة انكروا المعراج غاية الاكثار بل كثير المسلمين قد نهدوا بسبب ذلك وقولهم الى السماء اشارة الى الوجود على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب وقولهم الى السماء اشارة الى اختلاف اقوال السلف فخصيل الى الجنة قبل الى اخرها وقيل الى فوق العرش وقيل الى طرف العالم فالاسراء وهو ليس بامرهم بيت المقدس قطع ثبت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء مشهور ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك ما قد تم صريح انه غير انما اريد بقوله لا يعنيه كذا وكذا وليكن في ذلك المعراج ما بعد ذلك وصفاته حسب ما يمكن من الاطاعات المحض من العباد المعروض عن الناس في اللذات المشتهوت وكما انه لم يوافق العادة من قبله مفارق كدعوة النبوة فما لا يكون مقربا بالايان والعمل الصالح يكون مستورا كما يكون مقربا بعد النبوة يكون محقرة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير من الصحابة من بعد نبوتهم لا يمكن ان يكون خصوص الامم المشتركة ان كانت التفاصيل احاد وايضا الكتاب يعلق بطريق ما من محرم من صاحب سليمان عزم وبعد ثبوت الوقوع لاحاجة الى الثبات لجواز ثم ادرك ما لا يشترط تفسير الكرامة والى تفصيل بعض خبرياته مستبعة جدا فقال فظهر الكرامة على طرف نقض العادة للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عزم وهو اصف بن برخيا على الاشهر بعرض بلقيس قبل ان يولد الطرف من بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

قوله المعراج في المنام او بالروح ليس مما يتركز الاكثار والكثرة انكروا المعراج غاية الاكثار بل كثير المسلمين قد نهدوا بسبب ذلك وقولهم الى السماء اشارة الى الوجود على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب وقولهم الى السماء اشارة الى اختلاف اقوال السلف فخصيل الى الجنة قبل الى اخرها وقيل الى فوق العرش وقيل الى طرف العالم فالاسراء وهو ليس بامرهم بيت المقدس قطع ثبت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء مشهور ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك ما قد تم صريح انه غير انما اريد بقوله لا يعنيه كذا وكذا وليكن في ذلك المعراج ما بعد ذلك وصفاته حسب ما يمكن من الاطاعات المحض من العباد المعروض عن الناس في اللذات المشتهوت وكما انه لم يوافق العادة من قبله مفارق كدعوة النبوة فما لا يكون مقربا بالايان والعمل الصالح يكون مستورا كما يكون مقربا بعد النبوة يكون محقرة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير من الصحابة من بعد نبوتهم لا يمكن ان يكون خصوص الامم المشتركة ان كانت التفاصيل احاد وايضا الكتاب يعلق بطريق ما من محرم من صاحب سليمان عزم وبعد ثبوت الوقوع لاحاجة الى الثبات لجواز ثم ادرك ما لا يشترط تفسير الكرامة والى تفصيل بعض خبرياته مستبعة جدا فقال فظهر الكرامة على طرف نقض العادة للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عزم وهو اصف بن برخيا على الاشهر بعرض بلقيس قبل ان يولد الطرف من بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

قوله المعراج في المنام او بالروح ليس مما يتركز الاكثار والكثرة انكروا المعراج غاية الاكثار بل كثير المسلمين قد نهدوا بسبب ذلك وقولهم الى السماء اشارة الى الوجود على من علم ان المعراج في الحقيقة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب وقولهم الى السماء اشارة الى اختلاف اقوال السلف فخصيل الى الجنة قبل الى اخرها وقيل الى فوق العرش وقيل الى طرف العالم فالاسراء وهو ليس بامرهم بيت المقدس قطع ثبت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء مشهور ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك ما قد تم صريح انه غير انما اريد بقوله لا يعنيه كذا وكذا وليكن في ذلك المعراج ما بعد ذلك وصفاته حسب ما يمكن من الاطاعات المحض من العباد المعروض عن الناس في اللذات المشتهوت وكما انه لم يوافق العادة من قبله مفارق كدعوة النبوة فما لا يكون مقربا بالايان والعمل الصالح يكون مستورا كما يكون مقربا بعد النبوة يكون محقرة والدليل على حقيقة الكرامة ما تواتر من كثير من الصحابة من بعد نبوتهم لا يمكن ان يكون خصوص الامم المشتركة ان كانت التفاصيل احاد وايضا الكتاب يعلق بطريق ما من محرم من صاحب سليمان عزم وبعد ثبوت الوقوع لاحاجة الى الثبات لجواز ثم ادرك ما لا يشترط تفسير الكرامة والى تفصيل بعض خبرياته مستبعة جدا فقال فظهر الكرامة على طرف نقض العادة للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كاتيان صاحب سليمان عزم وهو اصف بن برخيا على الاشهر بعرض بلقيس قبل ان يولد الطرف من بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

قال في حق مريم فانه كلما دخل عليها ذكرا يراها المحراب وجده عندنا رزقا قال يا مريم اني قد
 قالت هو من عند الله وللشي على الماء كما نقل عن كثير من الاولياء والصلوات
 الهول كما نقل عن جعفر بن ابى طالب اتمان الشريفي وغيره او كلام الجاد والعجاء
 اما كلام الجاد فكما روى انه كان بين يدي سلمان بن ابى الدرداء راض فنبهني
 وسما بسيرها واما كلام العجاء فكل علم الكلب لاصحاب الكف وكما روى ابى النعمان
 قال مينا جل يسوق بقرة قد حمل عليها اذا التفت البقرة اليه وقالت اني لم
 اخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله كل البقرة فقال النبي
 عم آمنت بهذا وان دفاع المتوجه من البلاء وكفاية المهم عن الاعلاء
 وغير ذلك من الاشياء مثل روية عمر بن الخطاب وهو على المنبر في المدينة
 بها ونحوه قال لا حبيشة يا سارية ايجل ايجل تخذ يدك من وراء ايجل
 لمكر العدو هناك وسما سارية كلامه مع بعد المسافة وكشرب خالد بن
 اسم من غير تضريبه وكجريان النيل ككتاب عمر بن الخطاب هذا اكثر من
 ان يحصى ولما استدل المتعنت المنة لكرامته الاولياء بان له لوجاز ظهور
 خوارق العادات من الاولياء كاشتهه بالحجرة فلم يتميز النبي من غير النبي
 الى الجواب بقوله ويكون ذلك اى ظهور خوارق العادات
 من الولي الذي هو من احاد الله معجزة للرسول الذي ظهرت
 هذه الكرامة لواحد من ائمة لانه يظهرها اى تلك الكرامة لانه

[illegible][illegible]

ولن يكون وليا الا وان يكون محفاني بديانته وديانته لا يكون باعقاب
واللسان برسالة رسول مع الطاقة لفي وامره ونوايته حتى لو ادعى الخالو
الاتصال بنفسه عدم المتابعة لم يكن لبياء لم يظهر ذلك على يده والحاصل
الامر الخلق للعادة فالنسبة الى النبي عم معجزة سواء ظهر من قبله او من قبل
امته وبالنسبة الى الولي كرامته مخلوثة عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله
فالبني لا بد من علمه بكونه نبيا ومن قصده لظهور حقائق العادات ومن علمه قطعا
بوجوب المعجزة بخلاف الولي وافضل البشر بعد نبينا والاس ان يقال بعد
الانبياء ولكنه اراد البعدية الزمانية وليس بعد نبينا بنى ومع ذلك لا بد من شخص
موافقا لقوله عليه السلام ما طلعت شمس ولا غربت يد بعث الله نبيا ولا نبيا من انبياء
عيسى عم اذ لو اريد كل بشر بعد نبينا اتفق عيسى عم ولو اريد كل بشر بعد
لم ينفذ التفصيل على الصحابة رض ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
لم ينفذ التفصيل على التابعين ومن بعدهم ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
في الجملة اتفق عيسى عم ابو بكر الصديق رضي الله عنه الذي صدق الله
في قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
بين الحق والباطل في القضايا والخصومات ثم عثمان والنورين ثم لان النبي
زوج رقيقة ولما ماتت رقيقة زوجا ام كلثوم ولما ماتت ام كلثوم زوجا لثمة
لزوجته كما اثار على المرثية رض من عباد الله وخلائق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
وانظروا انه لو لم يكن لهم ليل على كل واحد منكم انك لا تخرج من الدنيا ولا من الدنيا من تحتها

يكون الخالو سلطانا لا يكون محفاني بديانته وديانته لا يكون باعقاب
واللسان برسالة رسول مع الطاقة لفي وامره ونوايته حتى لو ادعى الخالو
الاتصال بنفسه عدم المتابعة لم يكن لبياء لم يظهر ذلك على يده والحاصل
الامر الخلق للعادة فالنسبة الى النبي عم معجزة سواء ظهر من قبله او من قبل
امته وبالنسبة الى الولي كرامته مخلوثة عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله
فالبني لا بد من علمه بكونه نبيا ومن قصده لظهور حقائق العادات ومن علمه قطعا
بوجوب المعجزة بخلاف الولي وافضل البشر بعد نبينا والاس ان يقال بعد
الانبياء ولكنه اراد البعدية الزمانية وليس بعد نبينا بنى ومع ذلك لا بد من شخص
موافقا لقوله عليه السلام ما طلعت شمس ولا غربت يد بعث الله نبيا ولا نبيا من انبياء
عيسى عم اذ لو اريد كل بشر بعد نبينا اتفق عيسى عم ولو اريد كل بشر بعد
لم ينفذ التفصيل على الصحابة رض ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
لم ينفذ التفصيل على التابعين ومن بعدهم ولو اريد كل بشر بعد علي وجه الارض
في الجملة اتفق عيسى عم ابو بكر الصديق رضي الله عنه الذي صدق الله
في قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
بين الحق والباطل في القضايا والخصومات ثم عثمان والنورين ثم لان النبي
زوج رقيقة ولما ماتت رقيقة زوجا ام كلثوم ولما ماتت ام كلثوم زوجا لثمة
لزوجته كما اثار على المرثية رض من عباد الله وخلائق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
وانظروا انه لو لم يكن لهم ليل على كل واحد منكم انك لا تخرج من الدنيا ولا من الدنيا من تحتها

في قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
بين الحق والباطل في القضايا والخصومات ثم عثمان والنورين ثم لان النبي
زوج رقيقة ولما ماتت رقيقة زوجا ام كلثوم ولما ماتت ام كلثوم زوجا لثمة
لزوجته كما اثار على المرثية رض من عباد الله وخلائق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
وانظروا انه لو لم يكن لهم ليل على كل واحد منكم انك لا تخرج من الدنيا ولا من الدنيا من تحتها

في قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

بين الحق والباطل في القضايا والخصومات

ثم عثمان والنورين

ثم لان النبي

زوج رقيقة

ولما ماتت رقيقة

زوجا ام كلثوم

ولما ماتت ام كلثوم

زوجا لثمة

لزوجته كما اثار على المرثية

رض من عباد الله

وخلائق رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

وانظروا انه لو لم يكن لهم ليل على كل واحد منكم انك لا تخرج من الدنيا ولا من الدنيا من تحتها

[illegible]

هذه المسئلة مما يتعلق بشئ من الاعمال او يكون التوقف فيه
محملاً لشئ من الواجبات ^{التي فيها} ^{التي فيها} ^{التي فيها} ^{التي فيها} ^{التي فيها} ^{التي فيها} ^{التي فيها} ^{التي فيها} ^{التي فيها}
^{منها} ^{منها} ^{منها} ^{منها} ^{منها} ^{منها} ^{منها} ^{منها} ^{منها} ^{منها}
رض حيث جملوا من علامات الكنت والجماعة لفصيل الخجين وحبته
اختنين والانصاف انه ان اريد بالافضل كثره الثواب
فللتوقف حبه وان اريد كثره ما يعذر ذو والعقول من الفضائل
فلا وخلافهم اي نياتهم عن الرسول في اقامه الدين بحيث
يجب على كافة الامم الاتباع على هذا الترتيب ايضا يعني
ان الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكره لمحمد بن عبد الله ثم لعثمان ثم
وذلك لان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سقيفة
بنی ساعدة واستقر رأيهم بعبد المثلث اورة والمنازعة على خلافة
ابي بكر رض فاجمعوا على ذلك وبالبيعة علي رضي عن روض الالهة
بعد توقف كان منه ولو لم تكن الخلافة فقال لما اتفق عليه الصحابة
رض ولنازعه على رض كما نازع معاوية ولا حج عليهم لو كان في
نص كما زعمت الشيعة وكيف يتصور في حق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الاتفاق على الباطل وترك العمل بالنص الوارد ثم ان ابا بكر لما ليس
من حيوة دعا عثمان رضي اعلى عليه كتاب عمده لمررض فلما كتب
تم الصفحة واخرجها الى الناس وامرهم ان يباليو المن في الصفيفة

[illegible][illegible]

فبايعوا حتى مرت بعلی رضی فقال بايعنا لمن فيها وان كان عمر بن الخطاب
 وقع الاتفاق على خلافة ثم استشهد عمر بن الخطاب فترك الخلافة شعثي بين ستة عشر
 وعلى عبد الرحمن بن عوف وطلحة وزياد وحنين ابى وقاص رض ثم فوض الى
 فاستمهم الى عبد الرحمن بن عوف ورضوا بحكمه فاخار عثمان رض وبايعوه
 من الصحابة فبايعوه وانقاد والادامه وصلوا معه اجمع والاعيان فكان اجماعا
 ثم استشهد وترك الامر محملا فاجمع كبار المهاجرين والانصار على علي رض
 واتمسوا بقبول الخلافة وبايعوه لما كان افضل اهل عصره والجميع باخلافة
 واما وقع من الخلافات والمجاريات لم يكن من نزاع في خلافة بل عظماء
 في الاجتهاد واما وقع من الاختلاف بين شيعة وابل السنة في هذه المسئلة
 وادعاء كل من الفريقين النص في باب الامامة وادعاء الاسولة والاجوبة من
 ايجابين فمذكور في المطولات والخلافة ثلاثون سنة بعد هك ملك
 واما بقوله عم الخلافة بعد ثلاثون سنة ثم يصير بعد ملكا عضوا وقد شهد
 على رض على راس ثلثين سنة من فوات رسول الله فمعاوية ومن بعد الامان
 خلفا بل ملوكا واما هذا الشكل لان اهل الحول والقدر من الامامة قد كانوا متفقين
 على خلافة اهل البيت وبعض المروانية كعمر بن عبد العزيز مثلاً وعل المرأ
 ان الخلافة الكاملة التي لا يشوبها شيء من الخلافه يسيل عن المتابعة
 تكون ثلثين سنة وبعد ما قد تكون وقد لا تكون ثم الاجماع على ان

பாஷா

۱۰
اندلس

جبرت عذرة المسلمين على ما أرادوا من البيوتات فحطوا عنها ما يستعينون به على الخطأ والكليل ورضوا لهم من القوم في الدليل ١٢

[illegible]

بالتفوق في ما يليه من
الشهادات

وہی ہے جس نے
اس کتاب کو
میں نے لکھا
۱۲
الاموال
۱۳

الشيء المذموم

تبرکات العباد

الحصنة

شرح عقائد

١٢

والامة

بفتح

الضلّال

وہابیہ

العصا

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل

الاعمال

اصطلاح

فلا إشكال

۱۱

چند

[illegible]

لبعض من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس بالاجل فغيره
 و بعضهم اطلق اللعن عليه لما انه كفر حين امر بقتل الحسين و اتفقوا على جاز
 اللعن على من قتله او امر به و اجازة و رضى به و اخرج ان رضا يزيد
 بقتل الحسين رضى به تبشاره بذلك و امانة اهل بيت النبي عم مما
 تواتر معناه و ان كان تفاصيله احاد فمن لا يتوقف في شأنه بل
 في ايمانه لعنة الله عليه و على نصرته و اعوانه و شهوده بالجنة للعشقة
 الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عم ابوبكر في الجنة و عمر في الجنة
 و عثمان في الجنة و علي في الجنة و طلحة في الجنة و زبير في الجنة و عبد الرحمن
 في الجنة و سعد بن ابى وقاص في الجنة و سعيد بن زيد في الجنة و ابو عبدة
 ابن الجراح في الجنة و كذا تشهد بالجنة فاطمة و الحسن و الحسين رضي الله
 في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ان الحسن و الحسين
 سيدا شباب اهل الجنة و سائر الصحابة لا يذكر و لا يروى و يرجى
 لهم اكثر مما يرجى لغيرهم من المؤمنين و لا تشهد بالجنة و النار لاهل
 بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة و الكافرين من
 اهل النار و نرى المسح على الخفين في السفر و الحضر لانه و ان
 كان زيادة على الكتاب لكنه بالخبر المشهور و سئل عن علي بن ابي طالب
 عن المسح على الخفين فقال جل رسول الله عم ثلثة ايام و لياليهما للمسلم

من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس بالاجل فغيره
 و بعضهم اطلق اللعن عليه لما انه كفر حين امر بقتل الحسين و اتفقوا على جاز
 اللعن على من قتله او امر به و اجازة و رضى به و اخرج ان رضا يزيد
 بقتل الحسين رضى به تبشاره بذلك و امانة اهل بيت النبي عم مما
 تواتر معناه و ان كان تفاصيله احاد فمن لا يتوقف في شأنه بل
 في ايمانه لعنة الله عليه و على نصرته و اعوانه و شهوده بالجنة للعشقة
 الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عم ابوبكر في الجنة و عمر في الجنة
 و عثمان في الجنة و علي في الجنة و طلحة في الجنة و زبير في الجنة و عبد الرحمن
 في الجنة و سعد بن ابى وقاص في الجنة و سعيد بن زيد في الجنة و ابو عبدة
 ابن الجراح في الجنة و كذا تشهد بالجنة فاطمة و الحسن و الحسين رضي الله
 في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ان الحسن و الحسين
 سيدا شباب اهل الجنة و سائر الصحابة لا يذكر و لا يروى و يرجى
 لهم اكثر مما يرجى لغيرهم من المؤمنين و لا تشهد بالجنة و النار لاهل
 بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة و الكافرين من
 اهل النار و نرى المسح على الخفين في السفر و الحضر لانه و ان
 كان زيادة على الكتاب لكنه بالخبر المشهور و سئل عن علي بن ابي طالب
 عن المسح على الخفين فقال جل رسول الله عم ثلثة ايام و لياليهما للمسلم

من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس بالاجل فغيره
 و بعضهم اطلق اللعن عليه لما انه كفر حين امر بقتل الحسين و اتفقوا على جاز
 اللعن على من قتله او امر به و اجازة و رضى به و اخرج ان رضا يزيد
 بقتل الحسين رضى به تبشاره بذلك و امانة اهل بيت النبي عم مما
 تواتر معناه و ان كان تفاصيله احاد فمن لا يتوقف في شأنه بل
 في ايمانه لعنة الله عليه و على نصرته و اعوانه و شهوده بالجنة للعشقة
 الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عم ابوبكر في الجنة و عمر في الجنة
 و عثمان في الجنة و علي في الجنة و طلحة في الجنة و زبير في الجنة و عبد الرحمن
 في الجنة و سعد بن ابى وقاص في الجنة و سعيد بن زيد في الجنة و ابو عبدة
 ابن الجراح في الجنة و كذا تشهد بالجنة فاطمة و الحسن و الحسين رضي الله
 في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ان الحسن و الحسين
 سيدا شباب اهل الجنة و سائر الصحابة لا يذكر و لا يروى و يرجى
 لهم اكثر مما يرجى لغيرهم من المؤمنين و لا تشهد بالجنة و النار لاهل
 بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة و الكافرين من
 اهل النار و نرى المسح على الخفين في السفر و الحضر لانه و ان
 كان زيادة على الكتاب لكنه بالخبر المشهور و سئل عن علي بن ابي طالب
 عن المسح على الخفين فقال جل رسول الله عم ثلثة ايام و لياليهما للمسلم

قوله لا يصل العبد ما دام عاقلا بالغالا حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم خطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وزهر بن بضع اللابحيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المجته وصفا قلبه اختار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يذله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته التفرقة وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المجته والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله تعالى صلوا من ان التكليف في حقهم ثم اكلوا اما قوله عم اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب لم يات به خبرها والنصوص من الكتاب التي تتحل على طواهرها ما لم يصر فيها ويل قطعي كما في الآيات التي تشترط طهرها بالجملة وحسبته ونحو ذلك لا يقال هذه ليست من النصوص بل من المشابهة لاننا نقول المراد بالنصوص هي هنا ليس ما يقابل الظاهر والمفسر المحكم بل ما يعبر اقسام النظر على ما هو المتعارف والعدل ول عنها اى عن الطواهر الى معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة سموه الباطنية لا وعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بلها معان باطنية لا يعبرها الا الحكم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلية الحادي وعدول عن الاسلام والاتصال والتصاق بكفر كونه تكميلا للنبى عم فاعلم

شرح مقارن الشفيع

قوله لا يصل العبد ما دام عاقلا بالغالا حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم خطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وزهر بن بضع اللابحيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المجته وصفا قلبه اختار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يذله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته التفرقة وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المجته والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله تعالى صلوا من ان التكليف في حقهم ثم اكلوا اما قوله عم اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب لم يات به خبرها والنصوص من الكتاب التي تتحل على طواهرها ما لم يصر فيها ويل قطعي كما في الآيات التي تشترط طهرها بالجملة وحسبته ونحو ذلك لا يقال هذه ليست من النصوص بل من المشابهة لاننا نقول المراد بالنصوص هي هنا ليس ما يقابل الظاهر والمفسر المحكم بل ما يعبر اقسام النظر على ما هو المتعارف والعدل ول عنها اى عن الطواهر الى معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة سموه الباطنية لا وعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بلها معان باطنية لا يعبرها الا الحكم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلية الحادي وعدول عن الاسلام والاتصال والتصاق بكفر كونه تكميلا للنبى عم فاعلم

قوله لا يصل العبد ما دام عاقلا بالغالا حيث يسقط عنه الامر والنهي لعموم خطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك وزهر بن بضع اللابحيين الى ان العبد اذا بلغ غاية المجته وصفا قلبه اختار الايمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الامر والنهي ولا يذله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى انه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته التفرقة وهذا كفر وضلال فان اكل الناس في المجته والايمان هم الانبياء خصوصا حبیب الله تعالى صلوا من ان التكليف في حقهم ثم اكلوا اما قوله عم اذا احب الله عبد الم يضره ذنب فعناه انه عصمه من الذنوب لم يات به خبرها والنصوص من الكتاب التي تتحل على طواهرها ما لم يصر فيها ويل قطعي كما في الآيات التي تشترط طهرها بالجملة وحسبته ونحو ذلك لا يقال هذه ليست من النصوص بل من المشابهة لاننا نقول المراد بالنصوص هي هنا ليس ما يقابل الظاهر والمفسر المحكم بل ما يعبر اقسام النظر على ما هو المتعارف والعدل ول عنها اى عن الطواهر الى معان يدعيها اهل الباطن وهم الملاحدة سموه الباطنية لا وعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بلها معان باطنية لا يعبرها الا الحكم وقصد هم بذلك نفى الشريعة بالكلية الحادي وعدول عن الاسلام والاتصال والتصاق بكفر كونه تكميلا للنبى عم فاعلم

[illegible]

خياص
 بين الأيوبيين
 في أمور الأندلس
 الحكام في نفي الأمور
 دولهم وقيل في
 فسادهم وقيل في
 عن قومه بنو
 من تحت بنو
 في أمور الأندلس
 بين الأيوبيين

عَلَى رَأْسِ
أَرْبَعِينَ وَذَلِكَ بِطَلَبِ
الْمُقَطَّعِ الْجَنْدِ بِمِ
فَتَنِي دَوْلَى الْجَنْدِ بِمِ
الْقَوِي

[illegible]

وہی کہ جس نے اسے
پسند کیا وہی ہے جو
اس کے لئے ہے

[illegible]

واما في حقهم فليس لهم
 ان يفتخروا به على
 من آمن بالله ورسوله
 واما في حقهم فليس لهم
 ان يفتخروا به على
 من آمن بالله ورسوله

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]



رفع السمر عن كيفية ادخال الميت وتوجيهه الى القبلة في القبر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محمد المرحوم جبل الموت عبقر لكل نوح ونقطان وشكر المرحوم جبل الكعبة قبله الاحياء والاموات من بني الانس والجان
اشهد انه لا اله الا هو شهادة تدخلنا في العمان وصلوة عاجبينا وشفيغنا صاحب الجود والاحسان وعلى آل محمد
ذين تبهر باحسان ابا عبد الله يقول من لا صنع له الا كسب انطيميات ولا كسب الارحباب السينات ابو الحسن
محمد المدعو لعبد المحي الملكوتي الانصاري اخفى تجاوزا المدعى في نه الجاني اخفى سكت عن كيفية توجيه الميت
الى القبلة في القبر بل هو بالاستلقاء او بالاضطجاع وهل يكفي مجرد توجيه وجهه الى القبلة لاتباع السنة عند الخفية
ام لا فاجبت بان السنون في وضع الميت في القبر عند الخفية والساقية في جميعهم هو الاضجاع على الشق الايمن كما هو
مذكور في النهاية وغيره ثم بد لي ان اكتب في هذه المسئلة رسالة لطيفة اذكر فيها اوضاع التوجيه في الوضع وكيفية
وفروعه وما يتعلق به من احوال ذلك تحقيق احوال الميت في القبر بل هو بطريق السهل وغير ذلك مع ذكره في الساقية
في مسألتيين في تحرير رادلة الفرقين احقا للمحقق ولو كره الكارهون بمن لا اقليل العالمون واسمها
رفع الستور عن كيفية احوال الميت وتوجيهه الى القبلة في القبر وارتبها على مقصدين الاول في
الاشارة والثاني في الاول في ختمها بخاتمة حسنة راجيا من الله تعالى حسن الخاتمة المقصود الاول في كيفية
احوال الميت في القبر وبيان اختلاف المذاهب الاول في فيه فاقول اختلفوا فيه على ثلاثة مذاهب على ما ذكره
شرح المداية والمنية وغيره الاول مذاهب الخفية وهو انه يوضع الجنازة على شق القبر من جانب القبلة ويوجه
الميت منه لان جانب القبلة منظم فيتم تحبب الدخال منه واليه يهرب على رضى الله عنه وانه محمد بن الخفية ابراهيم
واسحق بن راهويه وابن حبيب اكثر اصحابك ولشدة ذلك كثير من الاخبار والآثار فخرج الترمذي في
جامعه والطحاوي والبيهقي في حلية الاوليا بسند في الحجاج بن ابراهيم عن عطاء بن ابراهيم قال دخل رسول الله

۱۱ مولی (۱) عبود القصور
ای الحی الخفیو الذی یخفی

۵۲
المست فی التبر
الاموالی الخیر

الحق القبلية
في القبر
أي كيفية دفع
سليمه

الم

مجلس الفقهاء

عليه وآله وسلم قبره بكذا فخرج له سلاح فاخذ الميت من قبل القبلة وقال حملك الله ان كنت تلاما فلان
 ذكر عليه رجا قال الترمذي حديث حسن وانكر عليه النووي في حكم الحسن بان الحجج بن اسامة ضعيف
 باتفاق اهل الحديث وهذا عجيب من النووي وقد قال ابن عيينة ان الحجج صدوق مدني قال ابن
 عدي انما عاب الناس تلميذه عن الزهري وغيره ما ان يجهل الكذب فلا وقال الخطيب هو واحد العلماء
 وهذا كله تعديل له والشاهد العدل له رواه ابى داود والترمذي والنسائي ومسلم احاديثه وبالحكمة هو
 ممن نخط حديثه عن درجة الحسن اخرج ابو نعيم في حلية الاولياء واخلاقه في جامعه بسند جامع عن عبد الله
 بن مسعود قال سمعنا اني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك هو في قبره عليه
 ذي الجادين وابوبكر وعمر يقول لما اوتينا منى اخاكم واخذ من قبل القبلة يستخذه في محله ثم خرج فلما
 فرغ من دفن استقبال القبلة انما يريد يقول اللهم اني سميت راضيا فارض عنه وكان في كفة اليسار قال ابن
 عدي لقد رايتني ولوددت اني كنت مكانه واسلمت قبلة خمسة عشر سنة وفي رواية للابن نعيم عن
 من جوف الليل وانما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك فرأيت شعله من نار في ناحية
 فاتبتهما فاذا عبد الله والجادين قد مات ورسول الله وابوبكر وعمر يدفنونه فلما فرغ قال اللهم اني
 عنه راضيا فارض عنه قال ابن مسعود يا ليتني كنت صاحب هذه الخفرة واخرج الحافظ ابوبكر الشيرازي في
 الاقصاب اجرة ابو الفضل احمد بن محمد بن حمد بن ابيانا ابو محمد بن حمد بن عبد الله البجلي حدثنا
 محمد بن عبد الله البجلي حدثنا القاسم بن الحكم حدثنا عمرو بن شعمر عن الاشعث بن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود
 قال سمعنا اني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك اذ فرغ لنا شمع من قبل منزله فاستقبلت
 اليه وهو في قبره اذ ذي الجادين هو وابوبكر وعمر والسمكاني سمعه يقول دينا مني اخاكم واخذ من
 قبل القبلة ثم قال اللهم اني سميت راضيا عنه فارض عنه قال ابن مسعود فلقد رايتني واني لاتي ان اكون
 مكانه قال الشيرازي بعد روايته هذا حديث غريب بن حديث عمرو بن شعمر عن الاشعث وقال الحافظ
 جلال الدين السيوطي في كتابه مسامحة الشيوخ في ضوء الشيوخ عمرو بن شعمر وان كان ضعيفا الا ان اصل الحديث
 ثابت من طرق اخرى منها طريق سعد بن الصلت اخرج ابو نعيم ومنها طريق محمد بن ابراهيم اخرج ابو نعيم
 ايضا طريق آخر قال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز ومحمد بن الفضل الازدي قالوا حدثنا ابن الاصمعي
 حدثنا يحيى بن بيان عن النعمان بن خليفة عن الحجج بن طاه عن عطاء بن ابن عباس قال قال رسول الله

[illegible]

٢
واستدلوا عليان هذا النسخ من الاووال سهل على الميت وعلى الاخذ ايضا بخلاف النسخ السابق في هذه
والسهولة في هذا المقام مطلوبة وقد شهدت له بعض الاخبار والاثار ايضا فاخرج الشافعي في مسنده
باسناده عن ابن عباس وعمران بن موسى رضي الله عنهما عن ابى الزناد وربيعة وابي النضر انهم قالوا
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من قبل رأسه سلا وكذلك ابو بكر وعمر واهل بيته من قبل
الشافعي قال هذا هو المشهور في ما بين اهل الحجاز انتهى واخرج ابن ماجه في سننه من ابى رافع قال
سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم سعدا ورش عليه ماء واخرج ابو داود عن ابى اسحق قال
اوصى الحارث ان يصلي عليه عبد الله بن زيد فصرى عليه ثم ادخله من قبل جلي القبر وقال هذا من السنة
واخرجه البيهقي ايضا وقال سناوه صحيح وهو كما سئل لقوله من السنة انتهى واهنا بعض اخبار الشافعي
سئل المعنى الذي ذكره اهل الحواشي فاخرج ابو حفص عمر بن شاذان في كتابه بخبر عن انس بن مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يدخل الميت من قبل جليته يسلا واخرج ابن شاذان
عن ابن سيرين قال كنت مع انس في جنازة فامر بالميت فاوخل من قبل جليته واخرج ايضا عن ابن
عمر انه اوصل شيئا من قبل جليته الثالث التخيير بين الاووال من جانب القبلة وبين السلا والله اعلم
مالك والنظاره في التحقيق في هذا المقام ان مذهبا اذ في نظرا وحسن من الاخبار القولية والله اعلم
في هذا الباب بتعارفه وكذا الاخبار الواردة في اووال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم على ما ذكرنا فلما
تعارضت الاخبار صرنا الى التبرج فوجدنا ان مذهبنا هو المجمع لما ذكرنا من ان جانب القبلة معظم
فيستحب الاووال منه ما ذكره الشافعي من ان السلا سهل فاجابه ان اعتبار الامر الشرعي أولى من اعتبار
السهولة كما لا يخفى وما ذهب اليه مالك من التخيير فان ارادوا به اباحة كلا الامرين فخرج عن محل النزاع لان
النزاع انما هو في الاحتجاب للاختلاف لاحد في جواز كلا الامرين ان ارادوا التخيير في الاحتجاب فخير مقبول
لما ذكرنا هذا ما خسر عندي في توضح مذهب الحنفية من المذهب الثالث في هذا المقام وقال الحافظ بن
العيني في شرح الهداية احاديث السلا غير صحيحة ولكن سلمنا فاجاب عنها من حجة الاول ان ما رواه
انخصر ما فعل الصحابة او قوله وما رواه فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم والثاني ان جعل
ما رواه فعل خوفا من خوة الارض الثالث انه لم يكن من جهة القبلة بوسع في جنازة رسول الله
صلى الله عليه وعلى آله وسلم انتهى كلامه قلت العجب عنه انه مع جلالة قدره وسنننا كما من تبعية شرح الهداية

[illegible]

من منتهى قبله قد جرت في هذا المقام ولم ينظر ما في هذه الوجوه من السخافة أما الأول فليس هو
من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في رواية ابن ماجه وأما الثاني فلأن باب الاحتمال
وسبغ حبيبه فان انهم يقولون السبل هو سنة والاخذ من جانب القبلة انما كان فيما كان مضروفا
وأما الثالث فلما ذكرنا سابقا وقد رد ابن الهمام ايضا في فتح القدير هذا الوجه بهذا الوجه وأما قوله
احاديث السبل غير صحيحة فخرج منهم لا يسمع انهم يقولون احاديث الاخذ من جانب القبلة غير صحيحة ومن
أخطأ وانفاض ما صدر عن العيني ايضا في منحة السلوك شرح شعبة الملوک عند قول الماتن فيديل
سيت فيه من جهة القبلة حيث قال لانه عليه الصلوة والسلام اخذ ابا جاتنه من قبل القبلة انتهى
باب جاتنه قتل يوم اليمامة في زمن ابى بكر الصديق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذوالجادرين على امر ذكره
العجب منه انه خطأ صاحب الهداية في قوله فاذا وضع في الحفرة يقول واخضع بسم الله وعلى ما لم يروا
زا قال عليه الصلوة والسلام حين وضع ابا جاتنه في القبر انتهى بخبرنا ذكرنا ثم نزل قدمه في منحة السلوك
لنعم ما قيل فوق كل ذي علم عليم فانهم قد اتفقوا ومما يؤيد هذا ايضا ما اخرجه الدارقطني في سننه عن
ابن عباس قال صلى جبريل على آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام وكبر عليه ربا واخذ من قبل
القبلة وحده ونسب قبره المقصد الثاني في كيفية وضعه في القبر وتوجيهه الى القبلة اعلم انهم اختلفوا
ان التوجيه الى القبلة بل هو واجب مستند وكذا اختلفوا في ان الاضجاع على شق الايمن بل هو واجب
اهم منه ولقد ذكرنا في عبارات الفقهاء في هذا الباب ثم نحن انما نستعين من الحق فاسمع قال
الشيخ الشيرازي الشافعي في الاقناع شرح مختصر الى شجاع يستقبل القبلة وجوبا تنزيلا من الله صلى
الله عليه وسلم في فتاوى الانوار للعلامة الارمني الشافعي اذا وضع لضع على جنبه الايمن يستقبل القبلة
بحيث لا يتلقى ذلك بان يدينه من جدار اللحد ويسند ظهره الى لبنة او نحوه ووضع متوجها الى
القبلة وهو واجب حتى لو ترك وجب النسي بالم تغيير والاضجاع على اليمين ليس بواجب فان تركه
ولم ينشئ محل تحت رأسه لبنة او نحوه ويوجه نحوه الايمن ايها انتهى وفي فتاوى فقيه النفس فاضين
من احابنا في البيت القبر من قبل القبلة ويوضع فيه على جنبه الايمن يستقبل القبلة انتهى وفي البراء
شرح مؤيد لمن يوجه الى القبلة على جنبه الايمن لما روى ابو داود والنسائي ان جلا قال يا رسول الله
ما اكلها قال تنفع فذكر منها تحلل البيت لمحرمان قبلتكم احياء وامواتا ورواهما في المستدرک وقال

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الدالة على الثبات ولا حرج حيث قل قلتم احياءا او مواتا وهو المنقول في حديث من سئل عن الميت هل عليه غسل
لا في ما بين يديه من ثياب حتى يستقبل استقباله ولا في كف يده في كف يده ولا في كف يده في كف يده ولا في كف يده في كف يده
او للثبوت في المقاصد القياس على الاحياء والنباتات على الاحياء لا في كف يده في كف يده ولا في كف يده في كف يده
صح الفقهاء في ابواب المصطفى ان كل من مات من غير ان يلقى الله تعالى في الدنيا او في الآخرة لم يلق الله تعالى في الآخرة
فاطلاه على العمل حيث يقيمون على ان توجيه الوجه السكوت في موضع البيان بيان على النص عليه في شرح الوفاة ولا منافاة
في مخالفة توجيهية وتوجه المات فان الحي اذا حصل وجهه فقط الى القبلة لا يقال له انه توجه اليها لم يصر صدره عنها
واما الميت فانما وجهه فقط يقال له انه توجه اليها عاونا فانها لان الواجب هو ذلك القدر وهو صرف الصدر
من قبل الاول لموافق حال الموت حال الحيوة ثم رأيت في تحفة المحتاج شرح المنهاج لابن حجر المكي التيمم الشافعي
انه قال عند قول الماتان ويوضع في التيمم على مدينية للقبلة وجوبا بالنقل اختلف له عن السلف في في الصلوة المضطربة
وجهه باقدامه بدنه ووجهه في ذلك نهما اذا فارق بينهما انتهى فقلت للمطاهر ان التوجيه مع عدم البدن لا يجب
على الحي اما الميت فلما لم يكن عليه عمل لا يجب في حقه وذلك لان التوجيه يحصل توجيه الوجه فقط وانما وجهه عليه
توجيه الصدر وعدم البدن في الاحياء لوجود العباد فيهم فلا ملحق بهم الميت في ذلك الوجه بل لم يثبت دليل القياس
مع الفارق كما نبهتكم عليه يومه واذكره صحابنا في بحث صلوة المريض فانهم قالوا انه لا يقدر على القيام والقعود
او في مستقبله او على جنبة اليمين الاول احب ثبوتهم عليه ان القياس يقتضي ان يكون الانسان جيبا لا مستقبل القبلة
محسنا ولهذا يوضع في التيمم مضطربا فان استلقى يكون مستقبله السواء ما مستقبل القبلة وجوبا فاجابوا بان توجه
بالقدر الممكن فرض في ذلك في الاستلقاء لان لا يمار به تحريك الرأس فمقد الاستلقاء يقع اياه الى جهة القبلة وبذلك
في حال المضطرب بخلاف وضع الميت في الموضع لا ليس على الميت من يجب توجيهه الى القبلة ليوضع مستقبله
فيكفي في استقباله لا يجب كذا في الحجر الرائق وغيره وانهم واما الاستنجاء على الشق الايمن فلا شك في استحبابه لا في
اخر الحج الجارى وسلم النساء وابن ماجه وابدود وودود الترمذي عن عائشة واما فم مستقبله بقالت كان رسول الله
عليه وعلى وسلم حب لتياسن في كل شيء حتى في الموه وغلدره وذكره صاحب المصنفات في الحديث بلفظ ان
يجب لتياسن في كل شيء حتى التسفل والتجمل ثم يجده المخرج اخرج ابن راز عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
مشغل على كرتنفع القرآن في القبر ثم يصحح الملائكة في القبر على شقه الايمن مستقبل القبلة واخرج البخاري في صحيحه
عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امتيت فضعوك فتوضأ وضوءك للصلاة فضع

